

اعلیٰ حضرت علیؑ سید الکواکب

۱۴۹۹ھ

سرور کائنات ﷺ سے سایہ کی نفی کے بارے میں حیرت زدہ کیے راہنمائی

تصنیف لطیف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org



رسالہ

ہدی الحیران فی نفی الفی عن سید الاکوان

(سرور کائنات ﷺ سے سایہ کی نفی کے بارے میں حیرت زدہ کے لئے راہنمائی)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمدًا تنجل بها غلطات الألام
والصلوة والسلام على سيدنا
محمد قمر التمام وعلى آله
وأصحابه معصايهم الغلام وعلى
المهديين يا نواسهم إلى يوم
القيامة - وبعد فقال العبد
الملتجئ إلى ربّه القوي عزّ شري
كل غيبي ونبي عبده المذنب أحمد رضا
الحمد لله ملة والسنة عقيدة
والحنفي عملا والقادر على البركات
الأحمدى طريقة وانتسابا و

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جن سے انہوں
کے تاریکیاں دور ہوتی ہیں۔ درود و سلام ہو جائے
آقا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جو ماہِ کمال میں
اور آپ کے آل پر اور آپ کے صحابہ پر جو اندھیروں میں
پراخ ہیں اور ان پر جو تاقیامت آل و اصحاب کے
انوار سے ہدایت حاصل کرتے رہیں گے۔ بعد ازیں
ہر گمراہ اور گنہگار کے شر سے رہتہ قوی کی پناہ کا
طلبگار اُنس کا خطا کار بندہ احمد رضا کہتا ہے
جبروت کے اعتبار سے محمدی، عقیدہ کے اعتبار
سے حنفی، عمل کے اعتبار سے حنفی، طریقت اقتساب
کے اعتبار سے قادری برکاتی احمدی، مولد و وطن

کے اعتبار سے بریلوی، اور اللہ نے چاہا تو مدفن و مہر
کے اعتبار سے مدنی و قیس، پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت
سے منزل و منزل کے اعتبار سے مدنی و فردوسی ہے
در انحالیکہ وہ ہدایت و یقین کے انوار سے مستنیر
ہونے والا اور ظن و گمان کے خدشات کو مٹانے والا
ہے تیری توفیق سے اسے ہمارے رب! ہم ہر
باب میں تجربہ ہی مدد پاسکتے ہیں۔ اور اللہ یسندی و
علت والے کی توفیق کے بغیر نہ تو کسی کے لئے
جہ سے بچنے کی طاقت ہے اور نہ ہی نیکی کرنے
کی قوت (ت)

البریلوی مولدا و موطننا و السعدی
و البقیعی ان شاء اللہ صدقنا و محشرا
فالصدق الفردوسی رحمة اللہ
منزلنا و مدخلنا مستنیرا بانوار المہدایۃ
و البیقین حاسنا لخدشات الظن و
التخمین بک یا ربنا ف کل باب
لستعین و لا حول و لا قوۃ الا باللہ
العلی العظیم۔

فصل اول

ہم محل وقت ربانی پر ابتکار و اسکاں کی عروہ و ثقی دست البہار میں مضبوط تمام کر پیش از جواب
مقتل چند مقدمات ایسے نمید کرتے ہیں جن سے بعون اللہ تعالیٰ ارتقا و نزاع پر آسانی بن پڑے۔
عزیزان حق طلب! اگر عقل سلیم کا دامن ہاتھ سے جانے دیجئے تو ان شاء اللہ انہی شعبوں کی
روشنی میں ٹھیک ٹھیک شاہراہ صواب پر ہولیں گے اور کھلتے خارزار اور آفت یمن و یسار سے بچتے
ہوئے تھگاتے ہدایت میں فور کے تڑکے ٹھنڈے ٹھنڈے منزل تحقیق پر غیر زل ہوں گے اور ہر تعصب
اور سخن پروری کا ساتھ دے تو ہم پر کیا الزام ہے کہ جلتے ریت پر چلنا، بلا کے کانٹوں میں پھنسا، اندھے
کو دھن میں گرایا، ان دو آفت جان، دشمن دین و ایمان کا قدیم کام ہے وہاں اللہ التوفیق و ہدایہ الوصول
الی ذرۃ التحقيق (اللہ ہی سے توفیق ہے اور اسی کی بدولت تحقیق کی یسندی تک پہنچا جاسکتا ہے)
مقدمہ اولی: جب دو چیزوں میں عقل یا نقل ملازمت ثابت کرے تو حکم قضیہ لازم، بعد
ثبوت ملزوم، تحقق لازم خود محقق و معلوم، اور تبشیر دلیل کی حاجت معدوم۔ اسی طرح بعد انتفاء لازم
العدم ملزوم آپ ہی معلوم، کما هو غیر غاف و لا مکتوم، اور اسی ملازمت واقعہ کے باعث مرتبہ ادراک
میں بھی بعد علم بالملزوم، وجود لازم و انتفاء ملزوم، تحقق ملزوم و عدم لازم کا شک و وہم و ظن و
یقین و تکذیب میں تابع رہتا ہے، مثلاً جسے وجود ملزوم پر یقین کامل ہو گا اس کے نزدیک ثبوت لازم

بھی قطعی یقینی ہوگا اور ظان و شکاک و واہم کے نزدیک متفقین و مشکوک و موہوم ہوگا اور یہ معنی بہرہ سیاست یا ہر سے ہیں۔

مقدمہ ثانیہ : دعاوی و مقاصد خرابش ثبوت میں متساویۃ اقدام نہیں بعض ایسے درجہ اہتمام و درجہ اعتبار مقام میں ہیں کہ جب تک نصیح صریح، متواتر، قطعی الدلالہ ہر طرح کے مشکوک و ادوالم سے منزہ و مبرا نہ پایا جائے ہرگز پایہ ثبوت کو نہیں پہنچ سکتے، احادیث احاد اگرچہ بخاری و مسلم کی ہوں ان کے لئے کافی نہ ہوں گی۔

اسی قبیل سے ہے اطلاق الفاظ تشابہات کہ حضرت عورت میں اصح الکتب سے ثابت مگر عدم تواتر مانع قبول اور حلال و حرام کی جب بحث آئے تو احادیث ضعیفہ سے کام نہ لیں گے اور فضائل اعمال و مناقب رجال میں دائرہ کو خوب توسیع دیں گے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ثابت الاصل کے مزید است و طامعات میں چنداں اہتمام منکور نہیں، مثلاً ہمیں یقینیات سے معلوم ہو چکا کہ ذکر الہی و تکبیر و تمہیل و نماز و ورود وغیرہ اعمالی صالحہ محمودہ ہیں، اب خاص صلوة التسبیح کی حدیث درجہ صحت تک پہنچنا ضرور نہیں یا نصوص قرآنیہ و احادیث متواترہ لہذا ہمیں ارشاد فرما چکیں کہ صحابہ سیدہ المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم اجمعین سب ارباب فضائل و علم و شاک و درجہ مکان اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے بندہ گانہ مقبول و بہترین اُمتیاں ہیں۔

اب خاص حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مناقب بخاری و مسلم ہی پر مقصور نہیں، اسی قبیل سے ہے باب معجزات و خوارق عادات کہ حضور اقدس خلیفہ اکرم بارگاہ قدرت سے صدہ آیات و معجزات اور ملکوت السموات والارض میں حضور کے ظاہر و باہر تعمرات، قاطعات یقینیہ سے ثابت، تو اب شہادت علمی یا عدم ثبوت صحاح ستہ پر مقصور نہیں علماء نے تو باب خوارق میں قرابت حق پر بھی خیال نہ کیا اور حدیث کو باوجود ایسے حدیث کے حسن و مقبول رکھا۔

امام اجل ابو عثمان اسماعیل بن عبد الرحمن صابونی کتاب المائتین میں حدیث حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حضور پر نور سے ہمدردی میں چاند باتیں کرتا اور جہرہ اشارہ فرماتے جھک دیتا، ذکر کو کہہ فرماتے ہیں، ہذا حدیث غریب الاحناد والتمت و یہ حدیث اسناد و متن کے اعتبار سے غریب ہے ہونی المعجزات حسنہ اشہ الامام العلامة اور وہ معجزات میں حسن ہے۔ اس کو امام قسطلانی

نے مواہب میں ترجیح دی۔ (ت)

القطلائی فی المواہب۔

علامہ ذرقانی شرح میں لکھتے ہیں،

لان عادة المحدثین الساہل فی غیر

الاحکام والعقائد صالحہ یکن

موضوعاً

کیونکہ محدثین کی عادت ہے کہ وہ احکام و عقائد

کے غیر میں چشم پوشی سے کام لیتے ہیں جب تک

حدیث موضوع نہ ہو۔ (ت)

مقدمہ شامش، علامہ کی ملقب بقبول گیارہ قوت میں اثر عجیب ہے کہ وہ ہر طرح ہم سے اعرف و

اعلم تھے، ہماری ان کی کوزہ و محیط کی بھی نسبت ٹھیک نہیں، وہ سوائے علوم کے بدترین اور ہم عامی انھیں

کی روشنیوں سے مستنیر، جب وہی ایک امر کو سلفاً و خلفاً مقبول رکھیں اور اپنی تصانیف اس کے

ذکر سے موشگ کریں تو ہمیں کیا جائے انکار ہے،

وفی مثل ذلك يقول الامام العلامة

العارف الربانی سیدی عبد الوہاب

اشہر انی فی المیزان ان هؤلاء الاثقال الذین

توقفت عن العمل بکلامہم کانوا اصلو

صلک واورع بیقین فی جمیع مادی و نوحہ فی

کتبہم لاتباعہم وان ادعیٰ انک اصلو

منہم نسبک الناصری البحتون او الکذاب

جہد او عناداً وقد افق علماء سلفک

بتلك الاقوال التي تراها انت ضعيفة و

دانوا الله تعالى بها حق ما اتوا فلا

يقدر فی علمہم وورعہم جہل مثلك

بمناظرہم وخفضاء مدارکہم

و معلومہ سبل مشاہدات

کل عالم لا یضمر فی

اور اسی کی مثل میں امام علامہ عارف ربانی سیدی

عبد الوہاب شعرائی میزان میں فرماتے ہیں، اور یہ

تمام امام جن کے کلام پر عمل کرنے میں تو توقف کرتا ہے

تجربہ سے علم میں زیادہ ہیں اور دینی ذخیرہ انھوں نے

اپنے متقدمین کے لئے جن کیا ہے اس میں یقیناً

تجربہ سے زیادہ متقی اور محتاط ہیں اور اگر تو اپنی طہیت

کا دعویٰ کرتا ہے تو لوگ قصداً تجھے مجنون اور دروغ گو

کہیں گے اور یہ اقوال جن کو تو ضعیف جانتا ہے

وہی ہیں جن کے ساتھ علماء متقدمین نے فتویٰ

دیا ہے اور اسی کی وجہ سے وہ اللہ کے قریب ہوئے

حتیٰ کہ اس کو نیائے فانی سے رخصت ہوئے

اور اگر تجھ جیسا ان کے مراتب و مدارک سے متواضع

ہو تو ان کے مراتب و تقویٰ میں کچھ نقصان نہیں

آسکتا اور یہ بات معلوم بلکہ مشاہدہ ہے کہ ہر عالم

مؤلفہ عداۃ الاما تعب فی تحریرہ و
وثرانہ بیزان الادلة والقواعد الشرعیة
وجوریہ تحریر الذہب والجوہر ،
فایاک ان تنقبض نفسك من العمل بقول
من اقوالہم اذالم تعرف منزعه فانک
عامی بالنسبة الیہم والعامی لیس منہ
مرتبتہ الانکاس علی العلماء لانه جاہل آء۔
اپنی اپنی کتب میں وہ امور اسے جن کے لکھنے میں
مشقت برداشت کرنی پڑی اور جن کو اولہ اور قواعد
شرعیہ کے ترازو پر تول لیا ہے اور ان کو سونے
اور چاندی کی طرح مزین کیا ہے، پس تو اپنے آپ
کو اس سے بچا کر ان کے اقوال میں سے کسی
ایسے قول پر عمل کرنے سے تمہارا دل تنگ ہو
جس کا مانعہ تمہاری سمجھ میں نہ آیا ہو کیونکہ تو بہ نسبت

ان کے عامی ہے اور عامی کا یہ مذہب نہیں کہ وہ علماء کا انکار کرے کیونکہ وہ عامی جاہل ہوتا ہے۔ دینا
فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کافقوی سبائی کہ اسی بارے میں لکھ چکا ہوں پیش نگاہ رکھ کر ان مقدمات
میں احوال نظر کیجئے تو بحمد اللہ تمام شکوک و ادہام پیار منثور ہو جاتے ہیں، ہاں میں بھولا، ایک شرط اور
بھی درکار ہے، وہ کیا، عقل کا اتباع اور تعصب سے اعتنا، مگر یہ دولت کسے ملے؟ جسے خدا دے۔
یہاں تو اجمال کی غمخیزیاں تھیں اور تفصیل کی بہار گلفشانی پسند آئے تو لیجئے بخوش ہوش و قلب شہید
انصاف کوش، استماع کیجئے۔ سب بارحم من انصف و اھد عنیدا خالفا (اسے میرے پروردگار
انصاف کرنے والے! رحم فرما اور مخالفت کرنے والے ہٹ دھرم کو ہدایت عطا فرما۔ ت)

قولہ صرف حکیم ترمذی نے کفریہ صاحب صحیح اور شخص ہیں، اپنی کتاب نوادر الاصول میں روایت

کہا ہے،

ولیکن لہ ظل لاق الشمس ولا فی القمر۔ آپ کا سایہ نہ تھا نہ دھوپ میں نہ چاندنی میں (ت)

اقول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (اللہ تعالیٰ نبی کریم پر درود و سلام نازل فرمائے۔ ت)

محیب کے اس سارے جواب کا پہلے صرف اسی زعم فاسد پر ہے جو قصور نظر سے ناشی۔ حکیم ترمذی نے
تو اس حدیث کو ذکر ان تابعی سے مرسل روایت کیا اور اسے موصوفی مع زیادت مفیدہ حضرت عبد اللہ بن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرنے والے امام جلیل، حیر نبیل، حجت اللہ فی الارضین، معجزة من معجزات
سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حضرت امام ہمام عبد اللہ بن مبارک قدس سرہ التبرک جن کی جلالہ

لہ میزان الشریعہ اکبری فصل فی بیان ذکر بعض من اطلب فی الشفاء الخ دار الکتب العلمیہ بیروت ۹۰/۱

غزوات علوم آفتاب نمبر ۱ سے اظہر از ہر امام اہل اہل احمد بن حنبل و امام سفین ثوری و امام کبیری ابن معین و ابوبکر بن ابی شیبہ و حسن بن عرفہ و غیر ہم اکابر ائمہ محدثین، فن حدیث میں اس جناب رفعت قباب کے شاگردان مستفیض ہیں اور کتابوں پر اگر نظر نہ ہو تو شاہ صاحب کی بستان ہی دیکھئے، کیا کچھ راجح اس جناب کے کلمہ کہ مستوجب رحمت الہی ہوئے ہیں۔

ان کے بعد اس حدیث کے راوی امام علامہ ترمذی ابو العزیز ابن الجوزی ہیں، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، کہ کتاب الوفا میں اسے روایت فرمایا۔ فن حدیث میں ان کی دستگاہ کامل کے معلوم نہیں خصوصاً برعکس امام ابو عبد اللہ حاکم جرح و تضعیف پر جو جس شدید رکھتے ہیں، پھر جس حدیث پر یہ اعتماد کریں ظاہر ہے کہ کس درجہ قوت میں ہوگی، پس باوجود تعدد طرق و کثرت قریبین، حدیث کو صرف روایت حکیم کہنا محض باطل اور باطل پر جو کچھ مبنی، سب جلیہ صواب سے غافل، اور معلوم نہیں لفظ "روایت" کس غرض سے پڑھایا، ظاہراً افعال یا تعلیق کی طرف اشارہ فرمایا بقول القائل دوی کذا و ذکر عن نایب عن عمرو کذا (جیسے قول قائل کہ یوں روایت کیا گیا ہے اور تہید سے بحوالہ عمرو یوں ذکر کیا گیا ہے۔ ت) کہ مقصود وجیب حدیث کو ہے اعتبار ٹھکانا ہے تو بہ شہادت سوق وہی الفاظ لائے جائیں گے جو مقصود کے ملائم و موافق ہوں نہ وہ کہ ایک قسم کی بے اعتباری کو دفع کریں اور اعتبار سے اصلاً منافست نہ رکھیں، حالانکہ محدثین کے نزدیک تخریج و روایت کا ایک ہی مفاد اور ذکر اسناد دونوں جبکہ مراد کما تفصیح عن کلمات العلماء الامجاد (جیسا کہ بزرگ علماء کی عبارات نے اس کو خوب واضح کر دیا ہے۔ ت) پس اگر اس اصطلاح حدیثی پر اطلاع تھی تو مقصود سے بیگانہ لفظ کی زیادت کیوں ہوتی اور ایسے مواضع تو ہم ضروری بھی نہیں سمجھتے کہ روایت حکیم کی نقل میں کمی بیشی واقع، ان کے پاس لفظ حدیث یوں ہیں:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورج اور چاند کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یکن یرى له ظل فی شمس ولا قمر یلے
تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ نظر نہ آتا تھا۔ (ت)

قولہ مگر محمد ثانی اعلام نے اس حدیث کو معتبر نہیں مانا ہے۔

اقول جب اس کتاب کے سوا اور ائمہ اعلام نے بھی حدیث کو روایت فرمایا تو اس کتاب کا

۱۔ الوفا باحوال المصطفیٰ الباب التاسع والعشرون مکتبہ ثوریہ رضویہ فیصل آباد ۴/۲۰۷
۲۔ انصاف کبیری بحوالہ حکیم الترمذی باب الثانی فی ائمہ علیہ السلام لم یکن یرى الا مرکز الطبست برکات ٹھکانہ آہنڈا ۶/۲۰۷

غیر معتبر ہونا کیا معززت رکھتا ہے، معتمد غیر معتبر بنانے کے یہ معنی کہ اس کی ہر روایت کو باطل سمجھا، جب تو محض غلط، نہ کوئی محدث اس کا قائل، خود اکا بر محمدین اسی قواعد الاصولیہ کے فردوس دہلی سے جس کا حال نہایت ہی ردی ہے، تو وہ روایتیں اپنی کتب میں لاتے اور ان سے احتجاج و استناد فرماتے ہیں کمالاً بغیض علی من طالع کتب القوم (جیسا کہ کتب قوم کا مطالعہ کرنے والے پر پوشیدہ نہیں ہے۔ مت) اور جو یہ مقصود کہ اس میں روایات منکرہ و باطلہ بھی موجود ہیں تو بے شک مسلم، مگر اس قدر سے یہ لازم نہیں آتا کہ ساری کتاب مطروح و مجروح ٹھہرے اور اس کی کسی حدیث سے استناد جائز نہ رہے، آخر علامہ سلف احادیث نوادر و روایات فردوس سے کیوں تمسک کرتے ہیں اور جب وہ اس سے باز نہ رہے تو ہم کیوں ممنوع رہیں گے، خود یہی شاہ عبدالعزیز صاحب اور ان کے والد و اساتذہ و مشائخ شریعت و طریقت اپنی تصانیف میں احادیث کتب مذکورہ ذکر اور ان سے استدلال کرتے ہیں۔

قولہ اب یہ کہئے گا کہ جب کتاب محدوش و مخلوط ہو چکی تو ہر حدیث پر احتمالی ضعف قائم، تو اس سے احتجاج اسی کو روا ہو گا جو بصیر و عارف اور نشیب و فراز فن سے واقف ہے۔

اقول اب ہمارے مطلب پر آگئے، حدیث عدم ظلل سے بھی ہم عایوں نے استدلال کیا بلکہ یہی اثر شان، ارباب تمیز و عرفان اسے بلا تکثیر منکر مقبول رکھتے آئے اور ہم نے ان کی تقلید سے قبل کیا۔ اگر ان بصیرت والوں کے نزدیک متنازع فیہ قابل قبول نہ ہوتی تو حسب عادت اس پر رد و انکار کیوں نہ فرماتے اور حلقی بالقبول سے باز آتے۔

قولہ اور مصنف نے بھی التزام تصحیح یا فیہ نہیں کیا ہے صرح بذلک خاتم المحدثین مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فی بستان المحدثین (خاتم محمدین)

اقول التزام تصحیح صحت کو مستلزم، نہ عدم التزام اس کا مزاعم۔ اہل التزام کی تصانیف میں بہت روایات باطلہ ہوتی ہیں اور التزام ذکر کرنے والوں کی تصانیف میں اکثر احادیث صحیحہ، آئندہ مستدرک حاکم کا حال نہ سنا جنہوں نے صحت کیا معنی التزام شرط تصحیح کا اقرار کیا اور بقدر ہمسام احادیث ضعیفہ و منکرہ و باطلہ و موضوعہ بھروسہ۔ اسی طرح ابن حبان کا یہ دعویٰ کتاب التقایم و الانواع میں شکیک نہ آتا اور کتب ابنی و ادو جس میں التزام صحاح ہرگز نہیں، صحاح سستہ میں محدود اور ان کا مسکوت عنہ مقبول و محمود۔ یہ سب امور خادم حدیث پر جلی و روشن ہیں۔

عزیز! ہمارا کار اسناد پر ہے، التزام و عدم التزام کوئی چیز نہیں، یہ دولت تو روزِ اول

بخاری کے حصہ میں تھی کہ احادیث مستندہ میں حق سبحانہ نے ان کا قصد پورا کیا، پھر ایسی فضول بات کے ذکر سے کیا حاصل! کیا جس کتاب میں التزام صحاح نہیں اس سے احتجاج مطلقاً مباح نہیں؟ ایسا ہوتا بخاری و مسلم و چند کتب دیگر کے سوا سنن ابی داؤد و ابن ماجہ و دارمی و تصانیف ابی بکر بن ابی شیبہ و عبد الرزاق و دارقطنی و طبرانی و بیہقی و بزار و ابی یحییٰ و غیرہ معظم کتب حدیث جن پر گریبانہ ادب شریعت و سنت ہے محض بیکار ہو جائیں۔ لاجول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (ذگناہ سے بچنے کی طاقت ہے اور نہ ہی نیکی کرنے کی قوت مگر بلندی و عظمت واسطے خدا کی طرف سے۔ ت)

قولہ اور کسی حدیث کی معتبر کتاب میں اس مسئلہ سے وجوداً و عدماً بحث نہیں۔
اقول کاش میں بھی معلوم ہوتا حدیث کی کتابیں جناب حبیب عفا اللہ تعالیٰ عنہما بحث کے کتب خانہ میں ہیں یا کتنی حضرت کی نظر سے گزری ہیں کہ بے حرکات ایسا عام دعویٰ کرتے ہوئے آگے نہ چمکی، ہم نے تو اکابر ائمہ کو یوں سنا کہ جس حدیث پر اطلاع نہ پائی لسم اجبد (میں نے نہ پایا۔ ت) یا لسم اسا (میں نے نہیں دیکھا۔ ت) یا لم اقف علیہ (میں اس پر آگاہ نہ ہوا۔ ت) پر اکتفا فرمایا، یہ لیس (نہیں ہے۔ ت) اور لم یکن (نہیں ہوا۔ ت) کی جراتیں، حق تو یہ ہے کہ بڑے شخص کا کام ہے۔

علامہ سیوطی صاحب تذکرۃ اصحاب نے دامن ہمت، کرم و ہمت پر حجت باندھ کر جمع الجوامع میں تمام احادیث واردہ کے جمع و استیعاب کا قصد فرمایا، دیکھو حدیث اختلاف اختصار و حجة (میری اُمت کا اختلاف رحمت ہے۔ ت) کی تحریک پر واقع نہ ہوئے اور جامع صغیر میں اسی قدر فرما کر خاموش رہے کہ شاید یہ حدیث کسی ایسی کتاب میں مروی ہوئی کہ ہم تک نہ پہنچی۔ پھر علامہ مناوی تیسیر میں اس کی تحریک، مدخل بیہقی و فردوس دیلی سے تلاش ہی کر لائے۔ پھر ہم کو بایں بضاعۃ ہزہا، چھوٹا منہ بڑی بات، یہ دعویٰ کب زیب دیتا ہے مگر تصنیف امام عہدائے بن مبارک و تالیفات حافظ زین محمد و کتاب الوقاد علامہ جوزی و شفاء الصدور علامہ ابن کثیر و کتاب الشفاء فی تعریف حقوق المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تصنیف علامہ قاضی عیاض و نسیم الرایض علامہ غیاثی و خصائص کبریٰ علامہ جلال الدین سیوطی و مواہب لدنیہ و منہج محمدیہ امام عسکری قطبانی و

ملہ الجامع الصغیر تحت حدیث ۲۸۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۲/۱
 ملہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث اختلاف امتی رتہ مکتبۃ امام الشافعی ریاض ۲۹/۱

بشرح مؤاہب علامہ ذوقانی و مدارج النبوت شیخ محقق و غیرہ اسفار ائمہ دین و علمائے محققین، آپ کے نزدیک معتبر نہیں یا جب تک بخاری مسلم میں ذکر مسئلہ نہ ہو قابل اعتبار متصور نہیں۔

فقیر حیران ہے جب حدیث کئی طریق سے مروی ہوئی اور چند ائمہ نے اسے تخریج کیا اور وہ معتدیان ملت نے اس سے احتجاج فرمایا اور سلفا خلفا نے اعتراض معترض مقبول رکھا، پھر نہ تسلیم کرنے کی وجہ کیا ہے؟ اگر بالفرض حدیث میں ضعف ہی مانا جائے، تاہم ترتیب مقام پر نظر چاہئے کہ یہاں تفسیق مطلوب ہے یا توسیع محبوب، صحت نہ سہی، کیا حسن سے احتجاج نہیں ہوتا؟ حسن بھی نہ مانو، کیا ضعف تمنا سک ایسی جگہ کام نہیں دیتا؟ آخر اقسام حدیث میں ایک قسم کا نام صالح بھی سنا ہوگا، اگر مار لے صحاح سب بیکار ہیں تو حسن میں حسن اور صالح میں صلاحیت کس بات کی ہے انا للہ وانا الیہ راجعون (بیشک ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اسی کی طرف ہم کو لوٹنا ہے۔ ت)

قولہ مسلمان کو ایک جانب پر اصرار نہ چاہئے۔

اقول اگرچہ حق واضح ہو، یہ کلمہ عجیب وضع کیا، مسلمان کی شان وہ ہے جس سے رب تبارک و تعالیٰ قرآن مجید میں خبر دیتا ہے،

یستمعون القول فیستنبطون احسنہ
جو کان ٹھاکر بات سنیں پھر اس کے بہتر پر چلیں۔ (ت)

دامن ائمہ ہاتھ سے دے کر شاہراہ یقین سے دُور پڑے اور شکوک و ترددات کے کانٹوں میں الجھئے

اے عزیز! جب مسلمان نفی الایمان اور توبہ سے لگا کہ اس باب میں احادیث وارد اور اراکین دین میں واسطی طرح میں ک تصانیف اس سے ملو دشواری اور ادھر اس کے قلب کی حالت ایمانی جو کثیر فضائل ستیدہ محبوب علیہ السلام جان سے پیاری ہے، پر شوق تمام سر و قد استادہ ہو کر مرجا گویاں اسے مستند آئنا وحدۃ قنار جگہ دے گی اور ادھر داعیہ عقل سلیم انہماک تازہ پاکر حکم قطعی دگائے گا کہ میرا محبوب سر اپا نور ہے اور نور کا سایہ فرد سے دُور، تو ان انوار پہ در پہ کی متر از ریزشوں کے حضور شکوک و ادہام کی ظلمت کیونکر ٹھہر سکے گی اور یقین کامل کی روشنی چادر جانب سے سراپا کو محیط ہو کر کس طرح اصرار و اذعان کے رنگ میں نہ رنگ دے گی۔

ہم چھوٹی سی دو باتیں پوچھتے ہیں، شک کرنے والے کو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

نورِ بخت چو نے میں تاقی ہے یا سایہ کو کثافت لازم چو نے میں تردد۔ اگر امیرِ اول میں شک رکھتا ہے تو میں اپنی زبان سے کیا کہوں، صرف اپنے ایمانِ صرف غیر مشوب بالادہام اور قصیدہ اشہد ان محمد اعبدہ و رسولہ (میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ ت) کے لازمی احکام حکم اپنا دریا یافت کر لے، اور آدمِ دوم میں تردد ہے تو مفتیِ عقل کی بارگاہ سے جنون و دیوانگی کا فتویٰ مبارک، اسی لئے ہم دعویٰ حتی کرتے ہیں کہ اگر اس باب میں کوئی حدیث نہ آئی ہوئی، نہ کسی عالم نے اس کی تصریح فرمائی ہوئی، تاہم بلا حکر ان آیات و احادیث متکاثرہ متوافرہ مظاہرہ جن سے بالقطع والیقین سراپائے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نورِ صفت کا لطف و جلالِ اخلاص ہونا ثابت، ہم حکم کر سکتے کہ حضور کے لئے سایہ نہ تھا، نہ کہ باوجود توافقی عقل و نقل تسلیم میں ریت و عسل ہو (والہفاه)۔

شک کرنے والا ہمیں نہیں بتاتا کہ اسے زوہ احادیث و طرح اقوالِ علماء پر کون سی بات عامل ہوئی، کیا ایسے ہی اکابر کے اقوال ان ارشادات کے صاف برخلاف، کہیں دیکھ پاتے یا عقل نے نورِ محض کے سایہ ہونے کی بھی کوئی راہ نکالی جو اس نے دلائل میں تعارض جان کر شک و تردد کی بنا ڈالی اور جب ایسا نہیں تو شاید عظمتِ قدرتِ الہی میں تاقی یا وہی بد مذہبوں کا قیاس مقلوع الاساس کہ ما انتہم الا بشو مشلنا (نہیں ہو تم مگر ہماری طرح بشر۔ ت) اس پر باعث ہوا، جب تو آفت بہت ہی سخت ہے، اللہ تعالیٰ رحم فرمائے۔

سہبلا تترخ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا و ہب لنا
من لدنک مرحمة ما اثلث انت
الوہاب ہے رحمتِ عطا کر، بے شک تُو ہے بڑا دینے والا۔ (ت)

قولہ اِدْمَانِے و جردِ ظل میں ایہامِ سُورِ ادب ہے۔
اقول اَلَا نْتَ حَصْحَصَ الْحَقِّ ہے (اب حق واضح ہو گیا۔ ت) اللہ تعالیٰ نے حق بات کو
عَلُو و غلبہ میں کہ ایسی شہنِ عجیب عطا فرمائی ہے کہ تشکیک و حیرت بلکہ کذبِ معاندت کی تاریکیوں

۱۵/۲۶ العتدآن الکریم

۲/۲

۵۱/۱۲

میں بھی من حیث لایدری اپنا جلوہ دکھا جاتی ہے، مجیب کو منع اصرار پر اصرار تھا، اب اقرار کرتے ہیں کہ وہ جو نقل ماننے میں ایہام شور اوب ہے، اور پرنکار کہ ایہام گستاخی تو وہیں، برگا جہاں جب و منقشت کا پہلو نکلتا ہوا اب شرع مطہر سے پوچھ دیکھتے کہ ایسی بات کا جزو نا و قطعاً رد و انکار واجب یا سکوت و حیرت کی کشمکش میں عمل چھوڑ دینا مناسب نہیں۔ اب تو آپ کے اقرار سے فرخی قطعی ٹھہرا کہ سایہ ہونے کا اقرار طبع کیا جائے اور اس پر حدود و جہ کا اصرار قائم رکھا جائے کہ ہر اس شخص و خاشاک سے جو ایسا نا و احتمال بھی ہوئے تنقیص دیتا ہوا، صاحب نبوت کی تربیت اصول ایمان سے ہے اور بات بھی یہی ہے کہ جب سایہ کو کثافت لازم اور لطافت کا عدم خلل کو مستلزم، تو یکم مقدمہ اولیٰ جسے عدم سایہ میں شک ہو گا وہ درحقیقت سراپائے اقدس حضرت رسالت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی لطافت میں متردّد ہے اور سایہ ماننے والا کثافت اور نہ ماننے والا کمال لطافت کا معتقد ہے پھر مسلمانوں کو نفی سایہ پر اصرار سے منع کرنا بعینہ یہ کہنا ہے کہ لطافت پر عدم والا کو یقینی نہ جانو اور عیاذ باللہ کثافت بھی محتمل مانو۔ اب اس شک و ابہاسے احتمال کا حکم بغایت شدید ہونا چاہئے تھا مگر خیر گزری کہ لازم مذہب، مذہب نہیں قرار پاتا۔

قولہ اور اصرار پر عدم میں احتمال دعویٰ غیر واقع ہے۔

اقول احادیث صحاح بخاری و مسلم یکسر اذگتیں، کیس نہیں کہہ سکتے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا یا ایسا کیا یا وہاں یہ واقعہ ہوا کہ جب تک تو اتر نہ ہوا احتمال دعویٰ غیر واقع سب جگہ قائم، کچھ دلوں خدمت شرع نصیب رہے تو خوب واضح ہو جائے کہ احتمالات مجدد جو ناشی صحیح سے ناشی نہ ہوں یک نکتہ پایہ اعتبار سے ساقط ہیں اور ان پر کسی طرح پتلے کار نہیں ہو سکتی ورنہ واجبات سے تو یکسر مقدمہ دو بیٹھے کہ قطع و یقین منافی وجوب اور بے یقین اصرار معیوب، عیم کے طریقے بالکل صمد و مگر ہر خاک و سنگ میں احتمال نجاست موجود، نفی قسمہ آنی یا احادیث متواتر میں تو ان غیروں کی پاک مکر نہیں، نہ یہ زمینیں ابتداء سے خلقت سے ہر وقت ہمارے پیش نظر ہیں کہ عدم نجس پر یقین حاصل ہو، ہر غار کے وقت ہر بار کپڑے پاک کرنا ضرور ہو کہ ممکن ہے کوئی ناپاکی پہنچی ہو اور جس اطلاع نہ ہوئی ہو، وضو و غسل و غسل ثیاب آب غیر جاری سے روا نہ ہو کہ یہاں بھی وہی آتش کا سد میں ہے، اکثر عورتوں خصوصاً زنانہ ہمسایہ و قرابت دار میں احتمال ہے کہ انھوں نے یا ان کی ماں یا باپ نے ناکچ کی ماں کا دودھ پیا ہو یا ناکچ نے جس عورت کا دودھ پیا اس نے انھیں دودھ پلایا ہو یا وہ عورتیں ناکچ کے باپ یا دادا یا ناکچ کی محسوس یا منکورہ یا منکورہ محسودہ ہوں، پھر نکاح کیونکر ہو سکے، اہل جنسوں نے اس قاعدہ جبریدہ سے ناواقف نہیں کریا ہے ان پر متارکہ لازم ہو، قاضی شہادت شہود پر حکم نہیں کر سکتا، ممکن کہ گواہ جھوٹ

بولتے ہوں یا انھیں صورت و اقدار زیادہ زبردستی جو الخ غیر ذلک من المفاسد التي لا تحصى (اس کے علاوہ بے شمار فساد لازم آئیں گے۔ ت) غرض اس دو حرفی قاعدہ نے ایک عالم تروبالا کر ڈالا، دین دُنیا کا عیش تلخ کر دیا۔

عزیز! یہ کتنا تو اس وقت زوہا تھا جب کوئی حدیث اس بارہ میں وارد نہ ہوتی، نہ کلمات علماء میں اس کا پتا چلتا، نہ وجود سایہ لطافتِ حق اقدس کے منافی ہوتا، یا یہ ہوتا کہ احادیث و اقوال ایک پتہ کے دونوں طرف ہوتے اور لطافت ثابت کسی طرف ترجیح نہ دیتی تو کہہ سکتے تھے کہ دلیل سے کچھ ثابت نہیں ہوتا اور ایک بات پر حکمِ حتمی میں احتمالی نسبت غیر واقعی ہے اور مسئلہ اصولِ دین سے نہیں، نہ ہمارا کوئی عمل یا عقیدہ اس پر موقوف، پھر خواہ خواہ غرض بیکار سے قائمہ ۹ من حسن اسلام المرء تکلم ما لا يعنيه (کسی شخص کے اسلام کا خُش یہ ہے کہ وہ بے مقصد باتوں کو چھوڑ دے۔ ت) ایسے ہی مقامات پر علمائے فسطاط سکوت و توقف کرتے اور تعارضی دلائل ذکر کر کے اسی قسم کے کلمات کہہ دیتے ہیں، امثال مسائل تغاضل لُصار و اثابتِ جز و حال اطفالِ اصحابِ ضلال سے عجیب نے وہ لفظ سیکھ کر تحریر کر دیئے اور فرقِ مجتہدین پر نظر نہ کیا ہم زیادہ نہیں مانگتے ایک ہی جگہ دکھا دیں کہ کوئی مسئلہ احادیث سے ثابت اور اقوالِ علماء سے نقلی غلط اس پر متعارف اور ایک حکمِ یقینی ایمانی مثل لطافتِ جہم نورانی علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے مستلزم اور اس کے سبب عقل نورانی و حسبِ ایمانی حقیقتِ مسئلہ پر حاکم ہو، پھر کسی عالمِ معتبر نے وہاں توقف اختیار کیا ہو اور اصولِ دین سے نہ ہونے یا مخالفتِ واقع کے احتمال کو مانع تسلیم قرار دیا ہو ورنہ نورانی شیعہ مضمون قابلِ توبہ و استغفار ہے۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ يَا مُنِيبُ (اسے ہمارے پروردگار! ہمیں اور تمام مومنوں کو بخشن دے۔ ت)

قولہ مسئلہ اصولِ عقائد سے نہیں جس کے باب میں ہر شخص کو اہتمام ضرور ہو۔

اقول عجیب صاحب (سَامِعْنَا اللَّهَ وَايَا بِالْعَفْوِ وَالْمَغْفِرَةِ، اللَّهُ تَعَالَى عَفْوٌ وَمَغْفِرَةٌ کے ساتھ ہم سے اور اس سے درگزر فرمائے۔ ت) نے اس چار سطریں کے جواب میں عجیب تماشا کیا ہے کہ اکثر دلیل جو قائم کیں ان کے صغریٰ کو علامہ تسلیم تھے لکھتے تھے اور کبریٰ کو بدیہی البطلان تھے، مغربی فرمادیتے، مثلاً لکھا،

”تھو تماشا! اعلام نے اس کتاب کو معتبر نہیں مانا ہے۔“

اور کبرائے کہ جس کتاب کو محتاجِ اعلام نے معتمد مانا ہو اس کی کوئی حدیث قابلِ احتجاج نہیں، ترک کر دیا، پھر

کتھا: ”مصنف نے التزامِ تصحیح باقی نہیں کیا۔“

اور کبرائے کہ جس مصنف نے یہ التزام نہ کیا اس کی حدیثیں مستند نہیں، ذکر نہ فرمایا، پھر کھا: ”کسی حدیث کی معتبر کتاب میں الخ۔“

اور کبرائے کہ مسئلہ کتبِ معتبرہ حدیث میں ہو، قابلِ تسلیم نہیں، چھوڑ دیا۔ پھر کھا: ”اصرار بر عدم میں احتمال الخ۔“

اور کبرائے کہ جہاں یہ احتمال ہو اس میں توقف ضرور اور تسلیم بے جا، تحریر نہ کیا۔ اب اخیر درجہ رکھا کہ: ”مسئلہ اصولِ عقائد سے نہیں؟“

اور کبریٰ کی طرف ان لغظوں سے اشارہ کیا،

”جس کے باب میں ہر شخص کو اہتمام ضرور ہو۔“

صاف کہا ہوتا کہ مسئلہ اصولِ عقائد سے نہیں اس میں اہتمام کی کچھ حاجت نہیں۔ سبحان اللہ! ایک ذرا سے فقرہ میں تمام مسائلی فقہ کی بیخ کنی کر دی کہ وہ بڑا ہتہ فروع ہیں نہ اصول، پھر ان کا اتباع عملِ اہتمام سے معزول اور واجبات و دشمنی کا تو پتا نہ رہا کہ انھیں عقیدہ قلب سے کب ہو گا، اب شاید بعد درودِ اعتراض یہ نکلیں یا د آئے کہ ہمارا کلام مسائلی غیر متعلقہ بکوارح میں ہے۔

اقول اب بھی غلط، حکیلیں تصریح کرتے ہیں، مسائلِ خلافت اصولِ دینیہ سے نہیں، موافقت و شرح موافقت میں ہے۔

(ولما توفاھا) (اشارۃ الی مباحث العامة)	(شارح فرماتے ہیں) (لما توفاھا، امامت کی بحث کی طرف اشارہ ہے، اگرچہ مسئلہ فروع دین سے ہے)
فانھا وان كانت من فروع الدین الا انها	مگر اہل نبوہ اور بدعتیوں کے خرافات کو دفع کرنے کے لئے اور ائمہ دین کو ان کے طعن سے بچانے کے لئے اصولِ دین سے طعن کر دیا (کہ تمام صحابہ کرام اپنے سے اعلیٰ و اکرم یعنی ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی امامت پر متفق ہو گئے) (موقف خاص میں سے)
الحقت باصولہ وفعالہ الخرافات اهل	
البدع والاهواء وصونا للائمة المهتدين	
عن مطاعنهم (وفق اصحابہ لانتساب اکبر مہم	
واقنعہم) یعنی ابابکر رضی اللہ تعالیٰ	
عنه احراراً مخلصاً۔ وفيه من المصداق	
لشرح المواقف خطبۃ الكتاب	مشرقات الشریعت الرضوی قم ایران ۲۱/۱ و ۲۲

الرابع من الموقف الخامس في الامامة و مصدر رابع امامت میں ہے امامت کی بحث اصولی
مباحثات من اصول الديانات و عقائد میں سے نہیں ہے بخلاف شیعوں کے
العقائد خلافاً للشيعة ۱۰۔ (کرآن کے نزدیک اصول دینی سے ہے) (اہل بیت)

کیا یہ قاعدہ مختصر یہاں بھی اہتمام ضروری درجے کا اور اقرار و انکار امامت ائمہ کو یکساں کر دے گا
ایران و مسقط کو مژدہ تہنیت، اب چین سے اپنا کام کیجئے، خلافت راشدہ خلفائے اربعہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم میں شوق سے کلام کیجئے، تیرہ صدی کی برکت کشتیوں کی ہمت، اب انہیں ان مباحث سے کام ہی
نہ رہا۔ حقیقت خلافت کا اہتمام ہی نہ رہا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون (جیشک ہم اللہ تعالیٰ کے مال ہیں
اور ہم کو اسی کی طرف پھرنا ہے۔ ست۔)

غیر کو حیرت سے بلوچ و توافی عقل و نقل و درود و احادیث و شہادت ائمہ عدل و اقتضائے خردیانی
بحکم طاعت جرم نورانی و تاکید محبت سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبول سے کیا چارہ اور ترک اصرار و اہتمام کس کا
یار، اور یہ بھی نہیں کھلتا کہ لفظ ہر شخص "فرما کر علوم سلب سے سلب علوم کی طرف کیوں ہوا؟ کیا بعض کو
اہتمام ضروری بھی ہے؟ اور ایسا ہو تو وہ بعض معین ہیں یا غیر معین؟ بر تقدیر ثانی کلام، مقصود بر منکس و
منقلب ہو جائے گا اور تحریر از من الوقوع فی المذود ہر شخص کو اہتمام ضرور قرار پائے گا اور پہلی شش پر حکم اعلم
لتبیت ذلک الناس (کہ تم ضرور اُسے لوگوں سے بیان کر دینا۔ ست) کا اہتمام ہو، اسس تبیین کی
تبیین، پھر اس پر دلیل میں ارشاد ہو۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ النجوم و العلم
بالحق عند اللہ ما بتبارک
و تعالیٰ و اہب العلوم استقرا
العلوم من هذا التتمیق الانیق
فی العشرة الوسطی من ذی الحجة المحرم
سنة ۱۲۹۰ (سبع و تسعين بعد الالف و
اللہ تعالیٰ درود نازل فرمائے ہمارے آقا
محمد مصطفیٰ پر جو چوہویں کے چاند ہیں اور آپ کے
آل و اصحاب پر جو روشن ستارے ہیں۔ حق کامل
اللہ تعالیٰ کے پاس ہے جو ہمارا پروردگار ہے
اور علوم عطا فرمانے والا ہے۔ اس حمد و تکریم کی
تبین سے قلم نے غمت والے بیٹے ذوالجبر کے
درمیانی عشرے کے اندر ۱۲۹۰ھ کو ایک ہی

۱۴۴/۲ شرح المواقف المرصد الرابع فحشرات الشریف الرضی قم ایران
۱۴۴/۲ المستدرک انکرم

نشست میں رامت حاصل کی۔ شہر پاک مارہرہ منورہ
میں اکرام فرمائے والے ان اولیائے کرام کے
حزرات مقدسہ کے پہلو میں یہ تحریر لکھی گئی جو ہمارے
سردار و مشائخ عارفین گرامی قدر ہیں۔ اللہ تعالیٰ
ان کے فیوض معطرہ کی خوشبوئیں ہمیں عطا فرمائے،
آمین! تیری رحمت کے ساتھ اسے بہترین رقم
فرمائے والے۔ (ت)

المائیں) فی جلیۃ واحدة فی البلیۃ
المطہرۃ مارہرۃ المنورۃ بجانب
مزارات اکرام البہرۃ ساداتنا و
مشائخنا العرفاء الخیرۃ افاض اللہ علیہنا
من نفعات فیوضہ العطرۃ
امین برحمتک یا ارحم الراحمین۔

فصل دوم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نقل تحسیریکہ الحال از ریاست محمد آقا
عن اللہ بالرشد والهدایۃ وصانہا جن
الشو والفساد سلسلہ سخن را جنبش تازہ
واو۔
نقل تحریر از ریاست محمد آقا جس نے سلسلہ سخن
کو تازہ جنبش دی، اللہ تعالیٰ اس ریاست کو ہدایت
و دستگی کے ساتھ آباد رکھے اور اس کو شر و فساد
سے بچائے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین والصلوۃ و
السلام علیٰ رسولہ محمد و
آلہ واصحابہ اجمعین، اقابعد
مردم میگویند کہ برائے شخص مبارک عالی حضرت
رسالت پناہی، نبوت و دستگاہی علی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سایہ ظل چنانچہ جملہ اجسام و اجرام
کلیفہ و لطیفہ را بہ بندہ بود و گویا از ابدانہ خلقت حضرت
رسالت پناہی علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تا آخر بقائے الطلیس
تعالیٰ شانہ چمنان بود بے سایہ و بے ظل
مگز زانیدہ اند۔
تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا
پروردگار ہے۔ درود و سلام نازل ہو اس کے
حول محمد مصطفیٰ پر، آپ کی آل پر اور آپ کے تمام
صحابہ پر۔ بعد ازاں لوگ کہتے ہیں کہ جس طبع و مقام
اجسام کلیفہ و لطیفہ کے لئے سایہ ہوتا ہے ایسا
سایہ حضرت عالی مرتبت، رسالت پناہ، نبوت
و دستگاہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
جسم مبارک کے لئے نہیں تھا، ادیوں بھی کہتے
ہیں کہ پیدائش سے آخر عمر تک ہمیشہ سایہ
نہ تھا۔

فقیر کہتا ہے کہ یہ مجھ کو کسی ایسی کتاب میں جولاؤی
 اعتماد ہو اور اہل سند و استاد نے اسے بسند صحیح
 بیان کیا ہو، میں نے نہیں دیکھا، کتب صحاح و سنن
 میں کسی سے نہیں سنا کہ ثابت کیا ہو۔ اہل بسیر و
 معاذی جو بیان کرتے ہیں اس پر جیسے کہ محدث کو
 اعتماد ہے، معلوم ہے، لہذا تمام اہل علم کو چاہئے
 کہ اس کا ثبوت از روئے سند صحیح کتاب و سنت
 سے بیان فرمائیں، اس کا اجر فقیر سے خداوند تعالیٰ
 سے امید رکھیں۔ فقط

کتبہ ابو عبد اللہ محمد عفی عنہ

فصل خزانہ کی پامالی کیلئے نسیم ایمانی کی پھرانی

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو ساتھ اور
 دھوپ کا خالق اور ظلمت و لکڑ کو پیدا فرماتے والا ہے
 پھر کافروں کو اپنے رب کے بارِ شہر آتے ہیں اور
 درود و سلام نازل ہو دلوں کی مجلس کو چمکانے والے
 آفتاب پر اور اُس ماہتاب پر چھاؤں، گرین،
 جملہ جلنے اور غروب ہونے سے پاک ہے۔ پھر
 تافان لوگ اُس کے نور سے بے بہرہ ہیں، اور
 ان کی آل پر جو ستارے ہیں اور اصحاب پر جو علوم کے
 چراغ ہیں۔ آشوبِ بخیم والے کو سورج کی روشنی
 کے وقت سکون نہیں ہوتا۔ دامنِ نالائقی کے سایہ
 میں پرورش پانے والا، غور شید و انانی کا چہرہ
 نہ دیکھنے والا، گناہ افزا بازار کی رونق، فکرِ جزا میں

فقیر میگوید کہ اس مجبزوہ در کتابیکہ لائق اعتماد
 باشد و اہل سند و استاد آثرِ بسند صحیح بیان
 کردہ باشند، ندیدہ ام در کتاب صحاح و سنن
 کہ مرقع انداز کے نشیدہ ام کہ ثبوت کردہ اند و
 آنچہ اہل بسیر و معاذی بیانی میکنند اعتماد آن
 چنانچہ اہل حدیث را بہت، معلوم پس ہر کرا
 از اہل علم ثبوت آن از روئے سند صحیح از کتاب و سنن بیان
 فرمایند، اجر آن از خستہ از خداوند تعالیٰ مامول
 دارند فقط۔

بازارِ ہمت از نسیم ایمانی پامال فصل خزانہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد للہ خالق الظل و المحرور جاعل
 النخلت و النور، ثم الذین کفروا
 بر ربہم یعدون و العسلوق و
 السلام علی السراج المنیر و فی
 نادى القلوب، القصر المنیر عن عقل
 کلن و خوف و محاف و غروب،
 ثم الذین فجدوا عن نوس، یعمہون
 و علی الہ النجوم و اصحابہ مصابیح
 العلوم ما لم یکن للاسماء عند
 ضور العین سکون، سایر پروردہ و امین نامزائی،
 روئے نادیدہ نیرومانی، فقیر نامسرا
 رونق بازارِ معاصی قرآ، سرِ بکریان لکھ جوا،

عبد الصلے معروف بہ احمد رضا غفر اللہ لہ ما
 یجسود منہ وما مضی، تدائے
 خود را بہ یکسانی و مصطفاتے دے را بہ بے ہمتائی
 مستودہ ہر بہشتی چہر ترقی و آفتاب جہاں سب
 ترقی را، چنان بر پیش امطار انوار، و
 بارش انوار نصف النہار سے آرد کہ پیشتر کہ
 از در و این جواب سوال غادر عرض اعراض خوا
 و وفاقی شقایق آلود، و لطف مناسب آلود،
 فقیر حقیر در ہمیں مسئلہ پیش آئندہ دو ستارہ
 تابندہ از آفاق سخن سرا سے، یا شراق جلوہ نما،
 آرد وہ ام یکے کاشمش و ضحاہ و گر کا لمر اذا
 تلمھا ہر کہ چشمے وارد از رہ پاک، و دلی پذیرا سے
 نور اور اک، بصیر و بصیرش را از تجلیہائے ظلمت
 رو الشش نیکوترین برہ دریا مینا و مینا ہا، عزیزین
 نو کہ طسری تازہ افکندہ اند و را ہے جہ یہ
 ویش گرفتہ، اگر با اینہا نیز برہم چالشگری دے
 چمنہ آویزشی کنیم، یارب بر خاطر خودہ
 دینان خود پرورد و وقت گزینان بالغ نکرہ،
 بے گوارش مرداد، آمین، و باللہ شہ
 برسولہ فستعین، و لاحسول و
 لا قوۃ الا باللہ العلی
 العظیم۔

پریشان، عبد الصلے معروف بہ احمد رضا (اللہ تعالیٰ اسکی
 آئندہ و گزشتہ کوتاہیوں کو معاف فرمائے) اپنے
 خدا کو کیا ولا شریک کہنے اور اس کے مصطفےٰ کو ہمیشہ
 ہونے کی توصیف کے بعد بہشتی چہر والے آفتاب ترقی
 اور جہاں کو روشن کر دینے والے خورشید کو اس طرح
 انوار و انوار کی برسات کے ساتھ لاتا ہے کہ تمہارے
 سوال کے جواب اور زوگردانی بڑھانے والی عرض
 اور خلافت پر موعظت اور عتاب آلود زری سے کچھ
 پہلے فقیر حقیر نے اس زیر نظر مسئلہ کے متعلق
 سرائے سخن کے کناروں سے دو چمکتے ہوئے ستارے
 لاتے ہیں، ایک کاشمش و ضحاہ اور دوسرا لمر اذا
 تلمھا، جو شخص محنت نہ کرے اور قابل نور و علم دل رکھتا ہے
 اس کی بصارت و بصیرت کو ان ستاروں کی کاشمش
 ظلمات تجلیات سے اچھی طرح کامیابیاں مینا و
 مبارک ہوں۔ ستاروں نے جو تازہ طرح والی
 اور نیا راستہ اختیار کیا، اگر ہم بھی ان کے ساتھ جلوہ
 جیسے کو شیا (ترکی بہ ترکی) مقابہ کریں تو اسے خدا
 نکرہ ان عقلمندوں اور ہار یکہ ہیں بالغ نظروں کے
 دل پر احساس تلخی، انصاف، آمین، اللہ تعالیٰ سے
 پھر اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
 ہم مدد چاہتے ہیں، بلندی و عظمت والے خدا کی توفیق
 کے بغیر نگاہ سے بچنے کی طاقت ہے اور نہ ہی
 نیک کرنے کی قوت۔

قولہ وگ کہتے ہیں اللہ
 اقول لوگوں سے مراد ائمہ دین ہیں یا عوام

قولہ مردم میگویند اللہ
 اقول ائمہ دین یا عوام متعلین علی الاول

نہانہ مقصود از دور نقیض آمدن است، و استیناس
نقد، یہ لباس اسد، خواستی، مگر ارشاد ائمہ
بسنہ نیست، کہ دلیل دیگر جو ہے، یا این را بمنزل حقیر
سلی غیر و دگر ہر شے حسب امکان پوی۔ میں فقیر
گمان برم و ناراست نمی برم کہ ان شاء اللہ تعالیٰ
روئے تو حسب بسوئے معتد نہ باشد تحریر
شانی یافتن ہاں باشد، و این دوسوہ را
جواب شانی و عروج کافی یافتن ہماں،
آخر خدا تبارک و تعالیٰ حضرت عالیہ ایشان را
پر شہر اہانت و اراک زمامت جائے داد
و بکرم الخیراج بالضمحانیت ثقل
تخل اجائے گرانبار قاعتیہ و ایا دلہ
الابصار علیہ بر ذمت ہمت ایشان
نہاد و ضعف و ناتوانی ما عیان نا دیدہ
رود ہرست کم دانش گردید و بغواستہ
ان مع العسر یسرا
و ما جعل علیک فی الدین
من حرج خوائی کمست
فاستلوا اہل الذکور
ان کنتم لا تعلمون

مقلدین؛ اگر ائمہ دین مراد ہیں تو پھر یہ خلاف مقصود کہ
طرف آہا اور باس شیریں انس نقد طلب کرنا ہے،
کیا ان کو کام کار ارشاد نا کافی ہے کہ دوسری دلیل طلب
کرتے ہو یا ان کو دین کا یہ راستہ مطلب تک نہیں
پہنچتا، اس لئے طبعہ پگڈنڈیوں پر بیٹھتے پھرتے ہو؟
میں گمان کرتا ہوں اور درست گمان کرتا ہوں کہ ان شاء
تعالیٰ توجہ کا رخ تحریر شانی کے مقدر نہ باشد کی طرف
ہی پھرتا ہو گا اور تمہارے اس دوسوہ کا وہی جواب
شانی و علاج کافی ہو گا۔ آخر خداوند تعالیٰ نے حضرت
عالی شان کو امامت کے تختوں اور مژداری کی سبزیوں
پر مقام عطا فرمایا اور الخیراج یا ضمان (خراج
ضمان کی وجہ سے ہوتا ہے۔ ت) کے فیصلہ کے
مطابق قاعتیہ و ایا دلہ الابصار (توجہ رست نو
اسے نگاہ والو۔ ت) کے چراغوں کا بوجہ بڑاشت
کرنا ان کے ذمہ ہمت پر نہ رکھا؛ اور ہم نا دیدہ و
کی کمزوری کو اور کم علمی کے باعث گروی شد گمان کو
نہ دیکھا اور یہ مقتضائے ان مع العسر یسرا
(بے شک و دشواری کے ساتھ آسانی ہے۔ ت)
اور و ما جعل علیک فی الدین من
حرج (اور تم پر دین میں کچھ تسکلی نہ رکھی۔ ت)

۱۔ جامع الترمذی ابواب البیوع باب ما جاء من یشتري البعد فیلہ الز

۲۔ القرآن الکریم ۶/۹۴

۳۔ القرآن الکریم ۲/۵۹

۴۔ ۴۸/۲۲

۵۔ ۴۳/۱۶ و ۴/۲۱

امین کمپنی دہلی ۱۳۵/

چید۔

فہمت فاشلو اہل الذکوان کتم (تعلو) (تولے)
 لوگو! علم والوں سے چھپو اگر تمہیں علم نہ ہو۔ (ت) کا
 خانیچہ نہ چنا؟

دوستو! بہت ہی خوش نصیب ہے وہ جس
 نے یہ تقاضا سے ان اللہ تصدیق علیکم فاقبلوا
 صدقہ (بے شک اللہ نے تم پر صدقہ کیا تو اللہ تعالیٰ
 کے صدقہ کو قبول کرو۔ (ت) اس روح فرخا قرآن
 کو قبول کیا اور چون و چرا کے چکر سے خلاص ہوا اور
 بہت بدبخت ہے وہ جس نے اماہذا فقد اعرض
 فاعرض اللہ عنہ (لیکن اس نے اعراض کیا تو
 اللہ تعالیٰ نے اس سے اعراض فرمایا۔ (ت) کی
 ناکامی کے سبب اپنے اوپر کام مشکل کر لیا اور اندازہ
 گودڑی سے پاؤں باہر کھینچ لے کر
 آفتاب اندر میاں آگے کہ مجھ پر شہا
 (آفتاب موجود ہو تو تمہا کو کون تلاش کرتا ہے)

اے خوشا کسیک حکم امت اللہ تصدیق
 علیکم فاقبلوا صدقہ قرآن اس
 صلا سے جان لےنا پذیرفت، و از کثا کشش
 رلم و کیف پاک رست و بد اکتیکہ پر ناکامی
 اماہذا فقد اعرض عن فاعرض اللہ عنہ
 لا ربر خود و شوار کرد و پاسے از اندازہ علیم ہیراں
 کشیدن جست صلا
 آفتاب اندر میاں آگے کہ مجھ پر شہا

فائدہ: ہمت النفس میں ایک باریک ستارہ ہے جس کو سہا لکھتے ہیں۔

وعلی الثانی یارب علو سیتنا و ابن سیتنا	اور دوسری شق پر (بصورت عوام مقلدین)
جبرالہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما	پناہ بخدا ایک سیتنا عبداللہ بن عباس، حضرت ذکوان
و حضرت ذکوان تابعی و امام ہمام جبر اللہ فی الامام	تابعی، عبداللہ بن مبارک، امام ابن الجوزی، ابی سید
لے صحیح مسلم کتاب صلوۃ المسافرین و قصر صلا	قدیمی کتب خانہ کراچی
سنتی ابی داؤد باب صلوۃ المسافر	آفتاب عالم پریس لاہور
جامع الترمذی ابواب التفسیر تحت آیت ۱۰/۴	امین کمپنی دہلی
سنتی ابن ماجہ باب تقصیر الصلوۃ فی السفر	ایچ ایم سید کمپنی کراچی
لے صحیح البخاری کتاب العلم باب من قعد حیث یتقی بہ المجلس	قدیمی کتب خانہ کراچی
صحیح مسلم کتاب السلام باب من اتی مجلسا فوجد فرجہ الز	- - -
۲۴۱/۱	
۱۷۰/۱	
۱۲۸/۲	
ص ۷۹	
۱۹/۱	
۲۱۷/۲	

حافظ زرین محدث ، علامہ جلال الدین سیوطی ،
قاضی عیاض ، امام احمد قسطلانی ، علامہ
زرقانی ، علامہ خفاجی اور شیخ عبدالحق محدث
دہلوی وغیرہم کو معاذ اللہ عوام میں شمار کرتے ہیں
یا ان کے نگینہ ہائے نعوس کو زنجب اعلا سے
مصطفیٰ و مبرا گمان نہیں کرتے انت هذا
لشئ عجیب (بے شک یہ عجیب
بات ہے)۔

عبد اللہ بن مبارک و امام حافظ شمس الملہ والدین ابو الفرج
ابن الجوزی و امام علامہ ابن سبع و حافظ زرین محدث
و امام الامام حافظ الشرق و المغرب مولانا جلال الملہ
والحق والدین ابو یوسف سیوطی و امام علامہ عاشق المصطفیٰ
سید الحافظ جبل الشریع والدین جبل اللہ المتین قاضی عیاض
یکھیں و امام ربانی احمد بن محمد خلیل قسطلانی و فاضل
اجل محمد بن عبد الباقی زرقانی و علامہ فخر شہاب الملہ
والدین خفاجی و شیخ محقق سینا عبدالحق محدث
دہلوی وغیرہم ائمہ دین و جہانہ قادیانہ رتہ اللہ
تعالیٰ علیہم اجمعین و فغضابہم کاتھم فی الذنب و
الدین را معاذ اللہ در سبک عوام مغرط شہدہ یا نعوس
نعوس ایساں را از زنجب غلط منزه نہ پسندارند
انت هذا الشئ عجیب۔

قولہ چنانچہ جملہ اجسام واجبہ
کشیفہ و لطیفہ راے باشد۔

اقول نازم ای کیت مطلقہ و احاطت
مستغرقہ را کہ ہجوم عوم و اغراق اطلاق
پر منکلاخ کثافت بس نکرہ غیرہ تا بہرہ لطافت
کشید مانا کہ عزیزاں از حقیقت ظل آکا ہی نہ ارند۔
اے مخاطب! سایہ پروردگار مگردانی کہ سایہ
چہیت انیرہ تافن آغاز کرد و بہر جا بساط
نور خستہ و اجسامے از میان خاستہ و نفوذ
اشترہ را مانع آمدہ اینہا پرودہ فروہشت ، و پردگی
از نور مجبور گشت ، ہوا سے متوسط کہ حکم متابعت
و شدت قابلیت از نور و استغفارست بہرہ

قولہ جیسا کہ تمام اجسام کشیفہ و لطیفہ
کے لئے ہوتا ہے۔

اقول اس کیت مطلقہ اور احاطت
مستغرقہ پر نازک اس اطلاق کو سنگ کثافت پر
ہی بند نہ رکھا ، جہ لطافت تک کیچ ڈالا ، شاید
وہ دوست سایہ کی حقیقت سے آگاہ نہیں ہیں۔
اے ناز و نعمت میں پلے ہوئے مخاطب! شاید
تھیں معلوم ہے سایہ کیا شے ہے سورج چمکنے
لگا ، ہر جگہ نور کی چادر بچھا دی ، درمیانی اجسام رکاوٹ
بنے اور روشنی کے آگے پردہ لٹکادیا ، پردگی نور
سے مجبور ہو گئی ، ہوا سے متوسط نے بسبب مقابہ و
شدت قابلیت روشنی سے کافی حصہ لیا اور اس

عسدر دم کو بھی روشنی کا کچھ حصہ عطا کیا۔

اس دوسری روشنی کو نخل کہتے ہیں اور خوب ظاہر کر دیتی ہے پردہ اور پردہ بلا منہغ لغو اور منہغ لغو کثافت کے سوانا ممکن ہے۔ پاسے زیادتی یا اگر یہ اطلاق درست ہو تو زمین کا روشن ہونا محال ہو جائے اس لئے کہ سورج اور زمین کے درمیان جسم آسمان حائل ہے بلکہ تمہارے دلوں سے ہی تمہارے دلی کی نقیض لازم آتی ہے کہ جب آسمان جیسا جسم درمیان ہے تو ہوا جو ثانوی درجہ میں روشن ہے، کیسے ممکن کہ روشن ہو، لہذا آدو سے زمین سے آسمان تک کسی جسم کا سایہ نہ ہو والسالبۃ الجوزیۃ تناقض الموجبة الكلية (اور سالبہ جریہ موجبہ کلیہ کی نقیض ہے۔) اور چونکہ جو چیزیں نظر آتی ہیں وہی پردہ بنتی ہیں اس لئے مرقی ہونے کی قیید رکھنا یا وجود یک بعد از اعتراض ہے صرف ۱۱ اور آگ جیسی اشیاء میں جاری ہے۔

بہر حال آسمان کا غیر مرقی ہونا ہم نہیں سمجھتے ہم کیونکر مبنی شہادت اور ظاہر نصوح سے روگردانی کریں ہم اہل اسلام کو بے راہ فلسفہ کی خواہشات اور کڑا ہوا دینار سے کیا کام؟ اور ایسے بے سرو پا دعاوی کی قرآن و حدیث کے ظاہر معضلات کے سامنے کیا قیامت اور کیسی وقعت؟

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور بیشک ہم نے نیچے کے آسمان کو چراغوں سے آراستہ کیا اور

کافی ربود، آگ محروم ہائیز پارہ از انجلاہ از زانی نمود۔

اس ضرورت کی رانگل نام نہ و نیگو روشنی کہ اس معنی سے جب، وجب بے منہغ لغو و منہغ لغو بے کثافت صورت نہ بند و افراد اگر اس اطلاق راست باشد اشراق ارض محال گردد کہ میان فاصل و قابل جسم آسمان حائل، بلکہ ہم از مدعا نقیض مدعا لازم آید کہ چون جیسے ہو فلک در میان ست، استنارہ ہو کہ مضمی ثانی سست خود چو امکان ست، پس از روئے زمین تا سطح آسمان پہنچ جیسے را سایہ نباشد، والسالبۃ العجزیۃ تناقض الموجبة الكلية و تقیید مرقی بودن کہ حاجب نباشد مگر از مبصرات یا آنکہ تخصیص بعد از اعتراض ست در اشغال ہوا و نار جاری۔

اگر تا مرقی بودن آسمان مسلم نہ داریم، و از شہادت بصرو ظواہر نصوح حصار و سہ بر تائیم ما اسلامیان را با خرافات فلسفہ ناہنجار و افسانہ عالم تسلیم و کرم بخت و چکار، و پھر ادعا ہائے نامتکلم را پیش ظواہر قرآن و حدیث چہ قیمت و کلام و قیمت؟

قل اللہ تبارک و تعالیٰ و لقد مریتنا السماء السد شیا بمصابیح و

سہ القرآن الکریم ۱۷/۵

معلوم ست کہ ازیں قسم زین پوشین جزو در مبصرات
 راست نیاید یا در انداز پوشاک مهر شاں زریں کمر
 زینتے، نہ از غرتہ گہ ایان دلی در پردہ صحتے بلکہ
 اگر نیس کو جنگری در اجسام کثیف نیز عوم بجائے
 خود نیست، کہ میان جب و کثافت عوم و
 خصوص مطلق ست، جسم مثلث اگر چند کثیف
 باشد سایہ ندارد، نہ در آفتاب، نہ در
 ماہتاب، کہ یہ ہیں معنی ایمائے لطیف
 نہ مردہ اند و در کریمہ انطلقوا الی
 ظل ذی ثلث شعب ۵
 لا ظلیل ولا یغشی من اللہ شئ
 کما استنبطہ الامام العلامة
 السیوطی فی تفسیر الاحکلیل
 فی استنباط التذیل ۶
 لطیف اشارہ بیان فرمایا ہے کہ استنبطہ الامام العلامة السیوطی فی تفسیر الاحکلیل فی استنباط
 التذیل (جیسا کہ امام علامہ سیوطی علیہ الرحمۃ نے تفسیر الاحکلیل فی استنباط التذیل میں اس کو مستنبط
 فرمایا ہے۔

اللہم! مگر مشہادیدہ باشد کہ از
 شعلہ شمع با آنکہ نار جرے لطیف ست
 سایہ سر برے زند و بسکم عدم منار ق
 دست پد امن الطلاق زند، و پے
 حاصل کار تیرہ کہ آنچہ ے بینند
 یا اللہ! شاید انمول نے رات کو دیکھا ہوگا
 کہ شعلہ شمع سے سایہ پیدا ہوتا ہے یا جو دیکھ
 آگ جسم لطیف ہے اور اس سے سایہ کو آگ کا سایہ
 سمجھ کر بسکم عدم فارق (بین الاجسام اللطیفہ)
 و امن الطلاق پر ہاتھ مارا اور حکم کلی لگا دیا اور

سہ القرآن الحکیم ۳۱ و ۳۰/۷
 سہ الاحکلیل فی استنباط التذیل تحت اویۃ ۳۱ و ۳۰/۷ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۲۱۹

نخلی دھان مست، نہ سایہ نیراں۔

اصل حقیقت نہ سمجھ سکے کہ یہ نظر آنے والا سایہ
سایہ دھان ہے، آگ کا سایہ نہیں۔

قولہ کبھی ابتداء سے آفرینش سے

اقول یہی صحیح ہے اور ہمارے لئے اطلاق

دلیل کافی ہے، جو شخص تخصیص کرتا ہے وہ مدعی
ہے اور بار ثبوت اس کی گردن پر، شاید نفس الامر
کے خلاف قوت و بحیثیت مدعی سے ان کے آئینہ تخیل
میں یہ بات آتی ہوگی کہ اس میں مطابقت تخصیص سے
نافیان نخل کے لئے اثبات نفی میں بہت مشکلات
پیش آئیں گی کیونکہ دائرہ اثبات مطلق عامر کے
اثبات سے بہت زیادہ مشکل ہے مگر وہ یہ نہ سمجھ سکے
کہ سامع کا ذہن ایسے مقامات میں سلب غیر موقت
سے سلب دوامی چھوڑ کر کسی بھی اور شے کی طرف
متوجہ نہیں ہوتا اور اس کا خلاف جو خلاف ظاہر
ہے وہی محتاج دلیل ہے۔ اور (آپ پر) یادوں
کے سایہ کو طیارے نے اس لئے غیر دائمی فرمایا کہ صحابہ
کرام کا چاروں طرف سے اور درختوں کا اپنی شاخیں
بھٹکا کر سایہ کرنا سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے سرانور پر، احادیثِ صحیحہ سے ثابت
ہو چکا ہے۔ اگر اس مسئلہ میں بھی کوئی معتد حدیث
گواہی دے تو اس وقت دوام سلب سے سلب
دوام کی طرف عدول متصور و معقول ہو گا ورنہ معرض
قبول سے کوسوں دور، اور اس کے ساتھ ہی
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم انور کی نوریت
بھرا اللہ قاطع وساوس و قاطع ہزار جس آئی ہے

قولہ دھان سے از ابتداء کے خلقت ان

اقول، بحیثیت مست و اطلاق دلائل بار

بسنہ، ہر کہ ابدائے تخصیص کنندہ مدعی دوست
و بار ثبوت برگردن او، شاید برعکس نفس الامر
از دست یاری قوت و ابھار و آئینہ تخیل
مسئزاد میں مرسم مشدہ باشد کہ باری تخصیص
فرمیں نافیان نخل را اور اثبات نفی کو نہ معوجہ
روئے خواہد نمود کہ تبیین دائرہ از تصریح مطلقہ
عامر مشکل تر است، اما نہ آنستہ کہ ذہن سامع
در ہر مقام از سلب ناموقت جز با دامت سلب
تبادر کند، و خلقتش کہ خلاف ظاہر است محتاج
ہر دلیل باشد، و اطلاق نخل را کہ عسکار
غیبہ دائم گفتہ اند ازین جست مست
کہ احادیث صحیحہ ہر سایہ گردن صحابہ
کرام بار دینہ خودشان و میل اشجار بر فصول
آنها بر سر حضور سیدالاس و الیمان صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ناطق مشدہ، اینجانیسند اگر
حدیث معتد بر ثبوت سایہ گواہی دہد آنگاہ از
دوام سلب ہر سلب دوام نخل و عدول متصور و
معقول، ورنہ از معرض قبول براعلی معقول
معنا نورانیت جسم انور اکرم صلب اللہ
تعالیٰ علیہ و سلم بحمد اللہ
قاطع وساوس و قاطع ہزار جس آمدہ مست،

و بالله التوفیق۔

قولہ این معجزہ در کتابیکہ

لائی اعتماد باشد الخ۔

اقول اے لاش آنکہ آفتاب نہ جید
بارے از انکار خامشی گزیند، نہ آنکہ برینندگان
خرد شد، یاد بریم آنانی نکتہ فروشد ک سلامت
در سکوت ست، و مجازت در انجام مبوت، مگر
تصانیع انکہ محدودین اعتماد را نشاید ایا در
جلوہ نگاہ مسرور ماہ شمع و چہرہ لے دگر
باید۔

قولہ اہل سندہ اسناد آرا

بسنجیح۔

اقول ساجے باش کہ از حال مطالبہ
صحت سخن گفتن داریم و ایں کہ ہم بر صحت سند
پائے غارت گشتہ است، مگر بر شدوذ و علت را و
جرح و قدح بستہ است، ورنہ قید اسناد، علی غلات
المراد از چہرہ نگار افتاد۔

قولہ در کتب صحاح و سنن کہ

مروج است۔

اقول لاش روز سے چند خدمت علماء
و مطالعہ کلمات طیبات ایشان روزی شدہ ہے
کہ در مجاری کلام بہ مدارج مرام تفسیر مقام
پرست آمدے، مقدور ثانیہ تحریر ثانی اندیاد دادہ
و پر بار دستہ مباد و ازاں ہم صریح تر بفضو جلال
شان، و رفعت مکان، حضرت امام خاتم المصلحین

و بالله التوفیق۔

قولہ یہ معجزہ کسی ایسی کتاب میں جو

وئی اعتماد ہو الخ۔

اقول افسوس! جس کو سورج نظر نہیں
آتا وہ انکار سے جبر و خاموشی اختیار کرتا، نہ یہ کہ ٹٹا
دیکھنے والوں پر شور و غل مچاتا یا ان کی ہرم میں آنکر
نکتہ فروشی کرنا کیرنگ خاموشی میں سلامتی ہے اور جبرٹا
آخر پریشان و نا کام ہوتا ہے، کیا انکہ کرام کی تصانیف
قابل اعتماد نہیں یا پھر چاند سورج کی جلوہ گاہ میں کوئی
اور دیے جلانا چاہتے ہو؟

قولہ اہل سندہ اسناد نے اس کو

بسنجیح الخ۔

اقول کچہ دیر ٹھہری کہ مطالبہ صحت کے
بارے اور صحت سند پر جو قلم کی ٹانگہ توڑ دی، کے
متعلق ہم بات کریں۔ شاید شدوذ و علت پر جرح و
قدح کا راستہ بند ہو چکا ہے ورنہ بظرافت مراد قید اسناد
کیجے گوارا ہوتی!

قولہ کتب صحاح و سنن میں جو مروج

ہیں الخ۔

اقول لاش تمہیں چند روز خدمت علماء کا
موقع اور ان کے کلمات کا مطالعہ نصیب ہوتا اور
ان کے کلام و مقاصد کے موارد و درجاست میں
تمیز مقام حاصل ہوتی۔ تحریر ثانی کا دوسرا مقدمہ
بڑھا دیا، پر بار نہ ہو بلکہ اس سے بھی بہت زیادہ
صریح سینے۔ حضرت امام خاتم العارفہ جلال الملوک

جلال الملة والدین سیوطی قدس سرہ العزیز علی الخصوص
در فنی شریعت حدیث تباہ شدہ واضح و بلیست
کو معلوم ہر جی و مفہوم ہر غیبت۔

امام علامہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
در شفا شریعت حدیثی نقل فرمود کہ سیدنا امیر المؤمنین
فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بر حضور پر نور سیاحہ
بیٹے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چناں و چناں ہے گریست
و از فضائل پاکش کذا کذا یاد سے کر دیتے۔

امام ممدوح المقام، اعلیٰ اللہ درجاتہ فی
دار السلام، در تخریج احادیثش فرمایند، در کتب
حدیث ازین اثر بیچ اثر سے نیست، اما اور صاحب
اقتباس الانوار و امام ابن الحاج در مدخل مفصل
و مطول آورده اند و در ہر مقام اس قدر ہر سند
ست کہ اینہا سخن از حلال و حرام نہرود۔

علامہ خجائی اس معنی را از جناب رفعت
قبائش نقل کردہ بمسند قبول و تقریر
جائے سے وہ، حدیث قال قال
السیوطی فی تخریجہ،

لم أجده فی شئ من کتب الاشر
نکرہ صاحب الاقتباس الانوار و ابن الحاج

الذین قدس سرہ العزیز کی بلالیت شان اور رفعت
مقام، خصوصاً فی حدیث میں ایسی واضح ہے کہ ہر
مبہمی و غبی کی بھی جانی پہچانی ہے۔

امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شفا شریعت
میں ایک حدیث نقل کی کہ سیدنا امیر المؤمنین فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم پر اس طرح روتے اور فضائل و صفات
بیان کرتے۔

امام ممدوح المقام (جلال الدین سیوطی)
اعلیٰ اللہ درجاتہ فی دار السلام، اس حدیث کے
متعلق فرماتے ہیں، کتب حدیث میں اس حدیث کے
بار سے کوئی نشان نہیں ہے، البتہ صاحب اقتباس
نے اور مدخل میں امام ابن الحاج نے اس کو
مفصل ذکر فرمایا ہے اور اس قسم کے مقامات میں
اس قدر سند کے ساتھ حدیث کافی ہے کہ یہاں
حلال و حرام کا مسئلہ نہیں۔

خجائی اس کو حضرت امام سیوطی سے نقل
کے مسند قبول و تقریر پر مکتوب دیتے ہیں، حدیث
قال قال السیوطی فی تخریجہ (جہاں
کہ امام سیوطی نے اپنی تخریج میں فرمایا۔ ست)،
میں نے اس کو کتب حدیث میں سے کسی میں
نہ پایا لیکن صاحب اقتباس الانوار اور مدخل میں ابن الحاج

ف مدخله وکسواه ف ضمن
حدیث طویل وکف بذالک سنداً
لمشله فانہ لیس مما يتعلق
بالاحکام۔

عزیز! چشم انصاف از رد تعصب من
بکشا، و شیعہ ائمہ دین، پس از تصحیح عقیدت
ہیں کہ دریں جنس مسائل چگونہ راہ رفتہ اند
و کہ امیں سیر پیش گرفتہ، سببہ میگویند کمازی
خبر در کتب الاثر لا خبر ولا اثر، یا زبرد مجرد ذکر بعض
اعتماد و استناد رواے دارند، و حدیث
را از پایہ تکمیل قطع نمی پندارند، مگر پایہ نکتہ دانی
و ترکب توانی، و دروغ منہ فی بر تدقیق
و تحقیق، و احتیاط انیق، این سادہ
کرام، و قاعدہ عظام، نیز چہرہ بہ است،
کر سخن از کتب فن دامن پر چہرہ، ہر دائرہ
تجربہ سماح و سخن مروج تصور و مقصور
مگردیدہ است خالی اللہ المشتکی من یعم فلا
یسعم ویری فلا یری۔

قوله و آنچہ اہل سیر و منازی

بیان میکنند۔

اقول ہاں گوش عزیزاں کا ہے

ہر امثال ایں سخناں از کلمات ائمہ و الا نشان
آشنا شدہ است و از محال محاورہ و مجال مناظرہ

نے ایک طویل حدیث کے ضمن میں اس کا تذکرہ
کیا ہے اور ایسے مسائل کے لئے اتنی
ہی سند کافی ہے کیونکہ اس کا تعلق
احکام سے ہے۔

عزیز! امر غی تعصب سے تند دست چشم
انصاف کبول اور عقیدہ درست کر کے ائمہ دین کا
پاکیزہ شیعہ دیکھ کر ایسے مسائل میں کس طرح چلتے
ہیں اور کیا طریقتہ اختیار کرتے ہیں، واضح طور پر
کہتے ہیں کہ اس حدیث کے متعلق کتب مرثیہ میں
ذکوئی خبر ہے نہ نشان، پھر صرف بعض کے ذکر کرنے
پر اعتماد و استناد جاری رکھتے ہیں اور حدیث کو پایہ تکمیل
سے مستطمان نہیں کرتے، شاید اپنی نکتہ دانی
بر شیاری و پرہیزگاری کا مقام ان سادات کرام،
قائدین عظام کی تدقیق و تحقیق اور بہترین احتیاط پر
بڑھا دیا کہ گفتگو نے اپنا دامن تمام کتب فن سے
لبیٹ کر صحاح و سنن مروجہ کے دائرہ تلک میں
بند کر دیا غالب اللہ المشتکی (توانہ توانے ہی
کی ہر گاہ میں فریاد ہے۔ م)

قوله اور ہاں سیر و منازی

کرتے ہیں الا

اقول غالباً عزیزوں کے کان ایسی بہن

سے تو آشنا ہوئے جو دائرہ عالیشان کے مکانات
اور جالی کلمات سے کچھ نہ سنا اور بے راہ مگر ادا دنیا

سلفہ فیہ الریاض فی شرح شفا القاضی عیاض الباب الاول، الفصل السابع، مرکز الطہنت، برکات رضا گجرات ہند ۲۳۸

آنان بوسے نشینہ بے راہر اسپ و وانیدن
گرفت ، از خیر بعیر پرس ، محل ای کلام آنست
که قصاص و عقوبت ، و جتال و جتالین ،
قودہ قودہ حکایات بے سر و پا ، و افسانہ
فتنه را تکثیر السواد ، یا ترویج الفساد ،
و رکتب خود شای سے آرند ، و از مناقضہ اصول
و معارضہ نقول ، یا کے نذرند ، گاہے افسانہ
اور یاد داستان زلیخا و قصہ زہرہ و تذکرہ
شجرہ ، بہ نیچے تقریر کنند و ساعت عصمت حضرات
رسالت ، و جنود صبریت ، میاذا بانہ آلودہ
عیبہ کند ، و گاہے حادثہ جمل او واقعہ مصفین ، و مشاہیر
صحابہ ، و محاورات اصہات المؤمنین بہ نوسے و
نمائند کہ معاذ اللہ بترقیص مقام و اجابہ عظام یکے از
انان پسو زندہ اکجا انہ دین کہ خدا سے
ایشان با ہر حمایت سنی و نکایست
فتن برپا ساختہ است ، در مقام تفصیل
زبان بہ تضعیف و تزیین آں اقوال خفیف
میکشایند ، و در محفل اجمال با عتسار
اصول ، و مصاح نقول ، پرستن و از
خوض خالغان و کشاکش این و آن پاک
برجستی سے سہر مایند ، کہ دغ حایر ییک
الف ما لا یوریک یے
و اینہا کہ میگویم ہم پر سبیل ہدایت

کسی و انامینا سے پوچھ ، در اصل بات یہ ہے کہ
قصہ گو و اعتنوں اہل جاہل مورخوں نے مجمع پڑھانے
اور فساد پھیلانے کے لئے اپنی کتابوں میں بے سرو پا
حکایات اور فتنہ انگیز افسانے درج کر دیئے ، اصول
مشکنی اور منقولات کی خلاف ورزی سے کچھ خوف
نہ کیا ، کہیں اور یا کافلانہ ، زلیخا کی داستان ، زہرہ کا
قصہ اور شجرہ کا تذکرہ اس انداز سے بیان کرتے ہیں
کہ معاذ اللہ عصمت انبیاء کرام و دیگر معصومین کو
عیب آلود کرتے ہیں اور کبھی جنگ جمل کا حادثہ ،
صفین کا واقعہ ، صحابہ کرام کا اختلاف اور راہبات
المؤمنین کا باہمی مکالمہ ایسے طریقہ سے نمایاں کرتے
ہیں کہ معاذ اللہ ان نفوس قدسیہ کے معتم
واجب الاحترام کی تنقیص کا پہلو نمایاں ہوتا ہے ،
اسی وجہ سے ائمہ دین ، جن کو اللہ تعالیٰ نے سنن
کی حمایت و نگرانی اور فساد و فتن کے مو دسرو کی
کا عظیم منصب عطا فرمایا ہے ، مقام تفصیل میں
ان تا شائستہ اقوال کا ضعف و عیب ثابت
کرتے ہیں اور محل اجمال میں اصول اور منقولات
کو مضبوط پکڑنے اور غیر ذمہ دار کلمہ چینوں کی من گھڑت
حکایات سے اجتناب کا حکم فرماتے ہیں کہ دغ حایر
یوریک (جو تیرے دل میں کھیلے
اس کو چھوڑ دے اور جو نہ کھیلے اس کو اختیار کر لے) ،
اور یہ جو ہم کہتے ہیں بطور نرم روی و ارفاق

حنان، خاموش کرانے کے لئے کافی ہے۔ ورنہ تم اس مسئلہ کے متعلق کیا کہو گے جس کو نہ صرف ایسے لوگ ہی لکھتے بیان کر رہے ہیں بلکہ بہت سے طرق و اسانید سے مروی ہے، کئی ناموں نے تخریج فرمایا ہے اور سلفاً و خلفاً ناقدین فن نے تسلیم کیا ہے اور تصدیق فرمائی ہے اور اس پر انصاف کثیرہ سے واضح اور مضبوط دلیل قائم ہوئی۔

پھر مع بذاتہ کی پناہ! کہ کتاب مواہب، شفاء، دلائل النبوة، تحقیق النضر، خصائص خیفری، روض سہیل، خلاصۃ الوفا، خصائص کبریٰ، سیرت شامی، سیرت طبری ایسی کتابیں و دیگر تصانیف ائمہ دین رحمہ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے درخصائص فضائل و سیر و شمائل حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ تصنیف کردہ اندر در سبک این چنین کتب منظرہ، و نزد محدثین از پای اعتبار ساقط باشد۔

ان حضرات (اللہ ان کی کوشش کو سہی مشکورہ اور جزا کر جائے کامل بنائے) نے کیسی طریق تنقیح و تنقید اور تصحیح و تسوید میں گزار دیں اور کتنی بے شمار راقب کتب سیرت طیبہ کی تنقیح و تصحیف اور تالیف و تصنیف میں دو چہرہ راغ اور خون جگر نہ پایا، یہی حضرات گرامی شان ہیں جنہوں نے لاجبہ بے باقال المورخون (مؤرخوں کے قول کا کوئی اعتبار نہیں) کا حکم صادر فرمایا ہے۔ اگر مقصود اطلاق ہے جیسا کہ عزیزوں کا

عزیزان و ارقائے حنان کل ممکنہ ورنہ خود چہرہ میگوئی از مسئلہ کہ تن تنہا ہمیں قسم مردمان بہ ذکرش افراد دارند بہ طسوق حدیدہ مروی آمد، و چند ائمہ آزاتمنہ سیریک کردہ، و ناقدان فن سلفاً و خلفاً یکبارہ تسلیم و آغوش صدقہ گرفتہ، و دلیل باہر از انصاف متکاثرہ بران قیام پذیرفتہ۔

مع بذاتہ عاقلان کہ امثال مواہب، و کتاب الشفاء، و دلائل النبوة، و تحقیق النضر و خصائص خیفری، و روض سہیل و خلاصۃ الوفا، و خصائص کبریٰ، و سیرت شامی، و سیرت طبری و غیر ذلک ائمہ دین رحمہ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے درخصائص فضائل و سیر و شمائل حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ تصنیف کردہ اندر در سبک این چنین کتب منظرہ، و نزد محدثین از پای اعتبار ساقط باشد۔

اینان کہ خدا سہی اینہا مشکور و حبیب ذرا آناں مؤثر گرداند، چہ سمر با کہ در تنقیح و تنقید، و تصحیح و تسوید، بر سر بردہ اند، و چہ شبہا کہ در تنقیح و تصحیف، تالیف و تصنیف، و دو چہرہ راغ و خون جگر نخرود، و ہم ایشانند کہ بہ قضیہ لاجبہ بے باقال المورخون لب کشا وہ اند۔

اگر مقصود اطلاق است، چنانکہ خاطر

دل اسی کا مشتاق ہے یارب! پھر تو نشاندہ ان کی ساری محبت برباد و ضائع ہو گئی اور یہ تمام جائگہ از کو شمشیں کوئی رنگ لائیں نہ کوئی عزت پاسکیں۔ پھر ان ائمہ کرام کو کیا نظر آیا کہ یہ سارا وقت بے سڑ ضائع کر دیا اور اس بے فائدہ چیز کو اپنے اوقات کا ثمرہ اور حسنات کا فیوض شمار کر بیٹھے۔

در اصل بات یہ ہے کہ جب تو نے ربِ مجرب دیکھا ہی نہیں، تو شیوے صیب پائی ہی نہیں تو حسن محبوب کے متعلق یہودہ کوئی مست کر و اللہ الہادی لقلم الفساد و قلم الفتن (اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت دینے والا ہے فتن اور فساد کے خاتمہ کی) قولہ پس ابی علم کے لئے چاہئے کہ اس کا ثبوت از روئے سند صحیح الخ

اقول تمہارے سوال کے جواب سے پہلے ہم چند سوال پیش کرتے ہیں، صاحبِ علم خود جواب دیں۔ تبیینہ عناس ولا تکتونہ (کہ تم ضرور اسے لوگوں سے بیان کر دینا اور نہ چھپانا) اور بے علم اہل علم سے استفادہ کریں فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون (تو علم والوں سے پوچھو اگر تمیں علم نہ ہو)۔

سوال (۱) دو نمازیوں کے سامنے زید نے ہنر

عزیزاں ہر اہل مشتاق ست یارب، عزت ایناں یکدر مست بہر اور فتنہ ہار شد، و این ہر کا و کا و ہاں کاہ رنگے ندادہ و آجے نہ گرفتہ، و علیٰ ذہا ایشاں را چہ روئے نمود کہ با وجود تا بہود و انعام سود این ہر وقت رائیگاں کر دند، و آن حاصل بی حاصل و طائل لا طائل را ثمرہ اوقات، و نخبہ حسنات شمر دند۔

مگر سخن آنست کہ چوں روئے سلمے ندیدہ، و نہ سے سلمے نشینہ، آخر در حسن سلی چاہے با مزین و اللہ الہادی لقلم الفساد و قلم الفتن۔

قولہ پس ہر اہل علم ثبوت آن از روئے سند صحیح الخ

اقول پیش از جواب ال شام چند بنیاب شادادم ہر کہ داند خود جو یہ تبیینہ للناس و لا تکتونہ ورنہ از دانشمندان پرسد کہ فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون

(۱) زید ہندہ را بشاہدت دو مرد و فاسق

سہ العثمان الکیم ۱۴۰۴/۲
سہ ۴۳/۱۶ و ۴/۲۱

کے ساتھ نکاح کیا اور صبح غلوت سے پہلے ہی اسکو چھوڑ دیا اور نصف مہر بھی نہیں دینا چاہتا، کتا ہے کہ میرے نکاح کے لئے گواہ عادل چاہئے۔ (۲) مطلع ابراؤد تھا ایک مرد نے رونہ کے چاند دیکھنے کی گواہی دی، صبح کے وقت زید ہاتھ میں حقہ منہ میں پان ڈال کر باہر آیا کہ مجھے ایک مرد کی گواہی کافی نہیں دو مردوں کی شہادت چاہئے۔

(۳) عمرو نے زید پر کچھ مال کا دعویٰ کر دیا اور دو عادل گواہوں کی شہادت سے ثابت بھی کر لیا مگر زید کتا ہے جب تک چار گواہ نہ ہوں میں قبول نہیں کرتا۔

(۴) گواہوں نے وقت اور نکاح ایسے امور کے متعلق سٹیفید پر گواہی دی، زید کتا ہے مجھے عینی گواہ چاہئے۔

(۵) زید کا بھائی بکر فوت ہو گیا، اس کی زوجہ ستائے نازنین کے بطن سے اس کی ایک لڑکی ستائے شیریں تھی، زید شیریں کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہے۔ نازنین نے کہا عالم! خدا سے شرم کر یہ تیری بھتیجی ہے۔ زید کتا ہے مجھے کیا علم کہ شیریں کا بدن میرے بھائی بکر کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے، آحسہ دعویٰ کے لئے گواہ لازم ہیں اور یہاں کوئی گواہ نہیں، نازنین نے کہا تیرے بھائی کے بستر پر پیدا ہوئی

بڑی گرفت، صباح نکاح غلوت ناکردہ، ترک زین میگوید و نیمہ مہر دادن نے خواہد، کر نکاح مرا شہود عدل سے بائست۔

(۲) یوم غیم مردے پر وقیت ہلال صوم گواہی داد، صبح دم زید قلیان بدست و پان در دہان برآمد، کہ مرا لا امتل شہادت دو مرد باید۔

(۳) عمرو بر زید دعویٰ مالے کرد، و بشہادت وہ عدل اثبات نمود، زید گوید چند یرم تا چار گواہ نباشند۔

(۴) گواہان در امثال وقف و نکاح شہادت بر تمام دادند، زید گفت مرا شہود معائنہ در کارست۔

(۵) بکر برادر زید مرد، زینش نازنین از د دختر سے وارد شیریں، زید سے خواہد کہ شیریں را عرض حسنہ خود نماید، نازنین گفت ستمکارا آحسہ از خدا شرے کہ برادر زاده تست، زید سے گوید مرا حسیہ دانند کہ قالیب شیریں ہم از نطفہ بکر تغیر یافته است، آخر ہر دعویٰ را بچینہ لازم، اینخب گواہ کہ چینہ کدام؟ نازنین گفت بر بستر برادرست زائیسہ

الولد للفراش (بچہ فراش کے لئے ہے) سے الولد للفراش نے گفت آحادم نے شاید ،
حدیث متواتر باید ۔
(۶) سعید ہاروی غازی میگرد ، زیر اقتدار
ناکردہ برے گردو ، کہ او ہیں تہا وضو کردہ است
ومن اما سے خواہم کہ از ہر حدیث غسل
آرد ۔

(۷) برزید از خواص آیات معتزہ و فضائل
صور مخصوصہ احادیث صحاح خواندند کہ میں چنان
چنے ست شاداب و گلشنے با آب و تاب گفت
بخارے نیز توتا بخاری نیار و یا سلم
ندام تا در مسلم نخوانم ۔

(۸) زید را گفتند مالک عن نافع عن
ابن عمر گفت یہ هیچ نوزم کہ معنیست
و متصل بسامع ۔

(۹) زید گوید مفتی اطراف ریاست غلامی را
اجازت در اخت و در معارک شریعت کہ داد
گفتہ شد علی وارند و علیے بزرگوارند ، گفت
مردمان چنین و چنان گویند ، اما فقیر این سخن
را در کتابے کہ لائق اعتماد باشد و اہل اسناد

۳۲۶/۱ مستدعی کتب خانہ کراچی
۴۰/۱ " " " " باب الولد للفراش
۱۳۸/۱ امین کمپنی دہلی " " " " جامع الترمذی ابواب الرضا
۳۱۰/۱ آفتاب عالم پریس لاہور " " " " سنن ابی داؤد کتاب الطلاق

اس کو پرستید صحیح بیان کیا ہو، نہیں دیکھا اور نہ صحاح و سنن مرقدہ میں کسی سے سنا اور جو کچھ تیرھویں صدی کے لوگ صرف زبانی دعویٰ کرتے ہیں، اس کا اعتماد جس طرح اہل حدیث کو سہے معلوم ہی ہے۔

(۱۰) مناقب و فضائل کے متعلق ہزاروں حدیثیں حسن و صالح زید کو سنائی گئیں، وہ شوخ چشم کتاب ہے کہ صحت اسناد کے سوا غلط القاد ہے (یعنی بے ثبوت و ادلتصاف وہ ہے)

ان دس صورتوں کے بارے میں علمائے کرام (اللہ تعالیٰ ان کی روشن کامیابی سے مدد فرمائے) سے فتویٰ مطلوب کہ ان تمام صورتوں میں زید شرع مطہر کے نزدیک غلطی پر ہے یا نہیں اور اس کے مطالبات و مراعات بے جا و فضول ہیں یا نہیں؟ بیان فرماؤ اجر پاؤ گے۔

فی الحال اگر علمائے کرام کی طرف سے حکم ملے کہ زید زیادتی کرتا ہے، شریعت پر تجاوز کرتا ہے، جواز نکاح کے لئے حدالست شہود ضروری نہیں۔ بادل ہوں تو ایک سے زیادہ گواہ لازم نہیں۔ مالی معاملہ میں دو سے زیادہ گواہوں کا مطالبہ درست نہیں۔ وقف و نکاح میں شہادت عینی کا لزوم بھی نہیں۔ فرائش ثبوت نسب کے لئے کافی ہے، اہل حلال و حرام کے لئے آحاد کافی ہیں۔ ہر حدیث سے غسل کیوں ضروری ہے؟ صرف صحیحین کی احادیث میں قبولی پسند نہیں۔ مالک و نافع تدلیس سے بڑی ہیں اسلذا

آئی راہ پر سنجیدگی بیان کردہ باشند، ندیدہ و نہ در صحاح و سنن مرقدہ از کسے شنیدہ، و آنچہ اہل صدی سیزدہم بگرد و غولے بر زبان آورند اعتماد آن چنانچہ اہل حدیث راست معلوم۔

(۱۰) از مناقب و جلال و فضائل اعمال ہزاروں ہزار احادیث جہاں و صحاح پر زید خوانند شوخ چشم گوید بے صحت اسناد غلط القاد۔

دریں صورت وہ گمانہ از حضرات علماء دین ایدہم اللہ تعالیٰ بالفوز المبین۔
استغفار میردہ کہ دریں ہر ہر مورد زید نزد شرع مطہر بر خطا و این چنین مطالبہ و مواخذہ اش محض فضول و بیجا ست یا نہ؟ بتیتشوا توجہ فرما۔

حالیا اگر از خدمت علماء فرمایں رسد کہ زید فضولی میکند، و بر شرع سے افسدہ اید، نہ جواز نکاح را حدالست شہود و گواہ، نہ در یم غیم قعدہ و نظار، نہ در معاملہ مال ہمیش از دو گواہ، نہ در وقف و نکاح شہادت نگاہ، فرائش ثبوت نسب قسر زندہ، و در حلال و حرام آحاد پسند، و از ہر حدیث غسل جبہ ضرور، و قبول در صحیحین غیہ محصور، مالک و نافع از تدلیس بری، پس حننہ ایشان چون سماع علی، حدیث در مسلم

اُن کا سنا و معنی صحیح حل کا حکم رکھتا ہے۔ فلا
کے علم ثابت کرنے کے لئے حدیث نہیں آتی بنا قب
فضائل کے لئے حدیث صحیح کا وجود ہونا ضروری نہیں
پس اور وہ دل زید! یہ کیا مفت کا بگو اس اور
جوش جنونی کہ تو ہر جگہ بے ضرورت دلیل مانگتا ہے
یا قدر مطلوب سے زیادہ طلب کرتا ہے۔ تیرے یہ
تمام مطالبات اپنے ہی من گھڑت اور نامقبول ہیں
اور مجیب مطالب تیری خواہشات کے مطابق
جواب کی مشقت برداشت کرنے سے بے نیاز ہے۔

تم الجواب واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

اے عزیز! اب اس جواب سے اپنے سوالوں
کا جواب دریافت کر کہ یہ مطالبات انہی مطالبات
کی شکل میں اور یہ ناگفتنی باتیں اور نالائق طلب
مطالبہ ایک دن تجھے زید کی جگہ بٹھائے گا۔

میں تم سے ایک بات پوچھتا ہوں، سچ کہنا
اور ہمانہ نہ بنانا، کیا تم نے کتابوں میں دیکھا یا علماء
سے سنا کہ ایسے وسیع تر مقامات میں حسن و صلاح
حدیث بیکار ہے اور صحت کے سوا کوئی چیز
ورکار نہیں اور علمائے کرام کے منقولات کا کوئی
درجہ و مقام نہیں؟ اور قبولِ ائمہ کچھ وزن نہیں رکھتا
ورنہ غیر لازم کا الزام اور یقینِ جازم کا زور، کیا
مطلب؟ عجیب ذوق ہے کہ سب کو ٹھکرا دیا۔
(ترجمہ شعر) اگر تو نہیں جانتا تو یہ ایک مصیبت ہے
اور اگر تو جانتا ہے تو مصیبت بہت بھاری ہے۔

فصل فی تفسیر الجملۃ والظہر مرکز اہلسنت گجرات ہند ۱۳۸۰ھ

فلائی نیاید و مناقب و فضائل را صحت نیاید
یا زید! اہ! اس چہ ہر چہ زہ چانگی و جوش دیوانگی
ست کہ ہر جا خواستنی سے خواہی، و بر قدر
مطلوب افزائی اس مطالبہ ہائے از پیش
خود تراشیدہ ات، زہنا را پذیرفتی، و
بے چارہ مطالبان از بچشم اتباہ ہوایت
غنی۔

تم الجواب واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

عزیز! آنکھ ازیں جواب، جواب سوال
خودت دریافت، کہ اس طلب عزیزان نیز
پر ہیں طلبہ ماند و این ناگفتنی گفتنی، و نا جستن
جستن روزی بروز زیدت نشاند۔

مخفی پرست راست گو و بہانہ گیر تو و
خدا سے تو در کتب دیدہ یا از علماء سنجیدہ کہ
در ہر محال وسیع البال حسن و صلاح بکار
نیاید، و غیر از صحت چیزے نشاید، و نقول
علمائے ہمارے و قبول ائمہ بارے بسیار و
ورنہ الزام غیر لازم، و رد یقینیں
جازم، چہ قیامت فوق یافتہ کہ سر
از ہر کافہ سے

فان كنت لا تدري تلك مصيبة
وان كنت تدري فالمصيبة اعظم
لے نسیم الریاض فی شرح شفا القاضی میاض

اور یہ ہرگز نہ سمجھیں کہ میں نے اتنی تفصیل
گفتگو اس لئے کی ہے کہ حدیث کو ضعیف جانتا ہوں
بلکہ امام حجت سیدنا عبد اللہ بن مبارک کی تصانیف
سے واقف نہیں ہوں ورنہ اس طرح گمان نہیں
کہ مخالف خوش ہو۔

سیدی حضرت عبد اللہ بن مبارک عظیم ترین
اماموں اور تبع تابعین سے ہیں، ان کے اکثر
مشائخ ہی تابعین و صحابہ ہیں یا تبع اور ان
کے کوائف و حالات کی اچھی طرح جانچ پڑتال کی
اور جس طرح کہ تم خود جانتے ہو اس زمانہ میں عدالت
غالب تھی، اسی وجہ سے ان کے استاد سیدنا
امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اصل عدالت کے
قائل ہیں اور خود تاقدرین نے قطعی بالقبول کی ہے
اور ان کا یہ قطعی بالقبول کا اقدام پوری دیانتداری
اور کامل الشراہ صدر کے ساتھ ہے، انہی عقیدہ
نہیں ہے۔

جان برادر! یہ جو تمام ائمہ کو ام بیگ نہاں
نفی ظل کی گواہی دیتے ہیں، اگر ان میں یا ان
کے ہمراہیوں سے کوئی بات تو اپنے مزعمہ کے
مطابق پاتا تو وہ کون سا شورجہ برپا نہ کرتا، کلہ
آسمان پر چڑھاتا اور پھولانہ سماتا، ہر ایک کے آگے
آہ و زاری کرتا کہ ہائے یہ کیا علم ہے، ایسا امام
نفی ظل کا قائل نہیں، نہ اس کو قبول کرتا ہے نہ
اس کی طرف کان لگاتا ہے لہذا اس وقت مسلم
تیری طرف سے ہے، خدا را انصاف کر اور مگر

وزنہارندانی کہ ایں بال و پرے کرے
فشام ازانت کو حدیث را ضعیف میدانم
بلکہ ہر تصانیف امام حجت سیدنا عبد اللہ بن مبارک
وقوت نیافتہ ام ورنہ گمان نہ آچنانکہ ست کہ مخالف
را جائے شادی باشد۔

سیدی عبد اللہ از اعظم ائمہ و تبع تابعین
است، غالب مشائخ و رہائش ہیں تابعین
و صحابہ باشند، یا تبع کہ با ایشان در خورد و
آزمودن احوال شان کرد، و در ان زمان چنانکہ
دانی غالب عدالت بود، و لہذا استاذش سیدنا
امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اصالت عدالت
قائل شدہ است، و خود ایں تاقدرین
کہ قطعی بالقبول کردہ اند مگر ہدی بری کہ نادیدہ
راہ رفتہ اند۔

جان برادر! تو و ایمان تو ایں ہر ائمہ اولی
الایدے والا بصار کہ یک زبان بر نفی ظل
گواہی دہند، پناہم بخدا کے اگر سخن یکے
ازیناں یا امثال ایناں بر طبق مزعم خودست
یا بی چہ غلبہا کہ گفنی و کلہ بر آسمان افگنی و بر زمین
بال و پیش ہر کے تالی کہ ہے ایچہ ستم ست
اما سے چنان از نفی ظل برکراں و فلا نے تن نمی دہد
و گوش نمی نہد، حالیا کہ ستم از تست خدا را دے
نصاف وہ و کلاہ عشرہ و را از سر بند،

کی ٹولی سر سے اتار، کیوں ان اللہ کرام کی راہ پر نہیں چلتا اور اتفاق سے اہل کیوں بھالتا ہے؟ حدیث مطلوب ہے تو حاضر، اگر نقول چاہیں تو نقول واضح ہیں، دلیل کی طلب ہے تو دلیل موجود، لیکن اگر نقیض کی خواہش ہے تو وہ معدوم ہے۔ تو اب کوئی سا پتھر راستہ میں پڑا ہے، کیوں تسلیم کا مقام خالی دیکھتا ہوں، خلافت کا چہرہ خوش، انصاف کا چہرہ شرم و حیا سے زرد اور کاغذ کی پیشانی شرمناک باتوں سے سیاہ، خدا کی پناہ! لیکن قادر مطلق جل و علا جس نے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے نور خاص سے پیدا فرمایا اور نور شہید عثمانؓ و بدر و خندقہ کو ان کی سرکار کا ادنیٰ گداگر بنایا، کیا وہ یہ نہیں کر سکتا کہ ہمارے سرو و جانفزا کو بغیر سایہ کے پرورش فرمائے اور وہ شاخ گل جس کے ہر برگ و برگ پر ہزاروں چمنستان قربان ہوں، پاکیزگی کی نہر پر گل زمین لطافت سے، ہر قسم کی کثافت سے پاک پیدا ہو۔

اور درود نازل فرمائے اللہ تعالیٰ آپ پر اور آپ کی آل پر جس قدر آپ کا حسن، جمال، مرتبہ، بزرگی، قیاضی، عطاء، عزت، کمال، نعمتیں، فائز شس، افعال میں رشد، اعمال میں محنت، اقوال میں سچائی، تمام خصلتوں میں حسن اور عادات میں پسندیدگی ہے۔ اور ہم پر بھی جو آپ کے نعلین مبارک کو بوسہ دینے والے اور آپ کے دامن کو تھامنے والے ہیں۔ اسے معبود برحق

کہ چہ راہ ایشان نمی سپری، و از اتفاق امن کشان میگذری، حدیث خواہی؟ حدیث حاضر، نقول چوتی؟ نقول ظاہر، دلیل طلبی؟ دلیل موجود، نقیض چوتی؟ نقیض مفقود، باز کدام سنگ در ره، و کبک در موزه است کہ جائے تسلیم سبزے بنیم، و رؤئے خلافت شرخ، و چہ سرة انصاف زرد، و جبین قرطاس زنا گفتنیہا سیاہ، عیاذم بحدائے مگر آنکہ مصطفیٰ را صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از نور خودش آفرید، و مہر نیم روز و ماہ نیم ماہ را کینہ گدائے سرکارش گردانید، نتواند کہ سرو جانفزاے ما را بے سایہ پرورد، و شاخ گلے کہ ہزار چمنستان جان فدائے ہر برگ و برگ او باد، از گلزمین لطافت بر جوئیبار لطافت، پاک از ہمہ کثافت سر بر آورد۔

وصلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ قدر، حسنہ و جمالہ و جاہہ و جلالہ و جودہ و نوالہ و عزہ و کمالہ و نعمہ و افضالہ و رشدہ و فی افعالہ و جمہ و فی اعمالہ و صدقہ و اقوالہ و حسن جمیع خصالہ و محمودیہ و علینا معشر الملثمین۔
انعالہ و المتعلقین باذیالہ

امین الہ الحق اٰمین !

جاری دُعا کو قبول فرما۔

این ست سطرے چند کہ با عموم غموم، و مجرم
عموم، و تراجم امراض و تکالیم اعراض، بر نیجہ
کہ خداے خواست، و در دو جلدہ گیسو آراست،
من فقیر می خواستم کہ زلفِ سخن را شاد و گر کشم، اما
چونم کہ دریں کوزہ از وطن دور، و از کتب مہجور افتاد
ام، ایں جاہز شفا، نسیم الریاض و مطالع
المسرات و بعض کتب فقہ بچک پرستم نیست،
ورنہ اولی الاقطار دیدندے آنچہ دیدندے۔
ولکن من یرد اللہ خیرہ یشرح بہذا القدما
صدرا و ما ذلک علی اللہ بعزیز
ان ذلک علی اللہ یسیر، انت اللہ علی
کل شیء قدير۔ و کانت ذلک لمنصف
جمادی الاخری عام تسع و تسعین
بعد الالف و العائین۔

یہ چند سطریں جس طرح خدا نے پایا، غم و اندوہ
کے اجتماع اور امراض و عوارض کے ازدحام کے
باوجود دو جلدوں میں تحریر کی گئیں، دل چاہتا ہے کہ
زلفِ سخن دوسری کنگھی سے سنواروں، مگر کیا کروں
اس اندھی بستی میں وطن سے دور ہوں، کتا ہیں
پاس نہیں، یہاں سوائے شفا، نسیم الریاض،
مطالع المسرات اور بعض کتب فقہ کے کوئی کتاب
موجود نہیں، ورنہ آنکھ والے دیکھتے جو دیکھتے۔
لیکن اللہ تعالیٰ جس کی بھلائی کا ارادہ فرمائے
ہی قدر سے اس کا سینہ کھول دے، اور
اللہ تعالیٰ پر یہ کوئی مشکل نہیں، بے شک
اللہ تعالیٰ کے لئے یہ آسان ہے، بیشک اللہ تعالیٰ
ہر شے پر قادر ہے۔ یہ نصیف جمادی الاخری
۱۲۹۹ ہ کو مکمل ہوا۔ (ت)

رسالہ

ہدی الخیران فی نفی النفی عن سید الاکوان

ختم ہوا